

## 论节期



盖里·胡奎斯特 (Gary Hullquist)

阿德里安·埃本斯 (Adrian Ebens)

2016年3月

## 抽象概况

我们遵守第七日的安息日，一些人称之为犹太人的安息日，但这日是上帝在创造时赐福成圣的，并且是赐给所有人的（创 2:1-3）。我们应该遵守安息日吗？如果上帝说这是祂的安息日，并赐福给它，那么我想要那福分，我想与祂和祂的时间相和谐。我们知道在天上我们要遵守安息日，因为以赛亚曾告诉我们，每逢月朔、安息日，凡有血气的必来在上帝面前下拜（赛 66:23）。

第一个节期是在降第十灾、以色列人出离埃及时赐给以色列人的。但因逾越节的羔羊预表基督，上帝的羔羊，真祭物，因此祭祀和供献的事就止息了。我们继续用未发酵的葡萄汁和无酵饼这新的表号来纪念基督的牺牲。二者都预表基督无罪的人生，只是没有烤过的羊羔！虽然逾越节一年只过一次，但传统上我们一年赴四次圣餐，并且早晚的献祭也被早晚礼拜所代替了——至少应该如此。我们必须遵守这些时间，视之为早晚的圣约吗？若不遵守的话，就必错失一个重要的福分。

复临运动诞生于赎罪日的 2300 周年纪念日，即波斯王亚达薛西在其作王第七年颁布法令（参阅《以斯拉记》第七章）之时。判定七月的这个节期发生在 1844 年中的具体哪一天，是仔细查考圣经和历史所要找到的一个重要因素。那个预言应验的有效性证明至少节期是具有预言意义的。这是彼得五旬节信息的基础，即那个预言应验了。“五旬节到了”（徒 2:1）之时，彼得引用了《约珥书》第二章。我们渴望在晚雨沛降时五旬节经验的最后应验。这天真地会在每年的五旬节来到吗？我们无法确知，但也有可能。我们不想错过。

但除了五旬节，住棚节是我最关注的节期。这是唯一尚未实现的一个节期，也是最后一个节期。当然，赎罪日也没有完成。每年的这几天，我们都在谈论父和子救赎之工的一个重要方面。甚至“遵守”每周的安息日也不能“拯救我们”。

有些人会陷入一堆细枝末节和吹毛求疵的细节中，无休止地争论如何计算时间等等。我们若不谨慎，就会使每周的安息日成为负担。但对我来说，最大的福气是聚在一起，在接受基督的灵这一特别恩赐的同时，彼此相交、学习、分享和鼓励。

春季约定的日子注重的是父的牺牲、祂儿子的死与复活，由无酵饼和未发酵的葡萄汁所组成的主的圣餐和洗脚礼都是祂战胜罪的象征。秋季节期则强调基督在至圣所中洁净人的代求，晚雨的应许和祂在父的荣耀中回来收割。每年两次，间隔六个月，实在是非常好的安排。

特别感谢大卫·巴伦（David Barron）和琳达·埃尔维托（*Linda Allevato*）在更新和纠正此版时所做出的宝贵贡献。

我们今天有必要遵守这些节期吗？

这个问题的答案取决于我们如何回答如下的相关问题：

## 目录

1. 我们现今需要遵守这些律例吗? .....	1
2. 律例里包括什么? .....	11
3. 节期包括道德原则吗? .....	15
4. 遵守律例才能得救吗? .....	16
5. 为什么只遵守部分律例, 而非全部? .....	17
6. 节期是献祭制度的一部分吗? .....	19
7. 第七日的安息日是律例还是耶和华的节期? .....	20
8. 有多少安息日? .....	22
9. 何为安息日的福气? .....	23
10. 为何遵守每周的安息日, 而非其他安息日? .....	27
11. 是上帝让这些节期止息的吗? .....	35
12. 有多少种律法? .....	37
13. 什么律法在十字架上被废掉了呢? .....	41
14. 节期的影儿或表号因实体而停止了吗? .....	53
15. 基督徒现今应该遵守节期吗? .....	57
16. 我们在新天新地要遵守这些节期吗? .....	62
附录 A.....	64

现在, 让我们来逐一探索其答案。

## 1. 我们现今需要遵守这些律例吗？

我们在每一篇有关管家和什一的讲道中都会提到的同一位先知，也写下了这些来自耶和華的话：

*你们当记念我仆人摩西的律法，就是我在何烈山为以色列众人所吩咐他的律例典章。<sup>5</sup>看哪，耶和華大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亚到你们那里去（玛 4:4, 5）。*

当记念安息日，守为圣日。摩西没有命令以色列人去遵守，此乃耶和華所命令的。因此，每逢第七日，我们记念安息日，正如上帝指示摩西的（不仅在出 20:8-11 中，而且还在出 16:26;31:15;35:2;利 23:3;申 5:14 和结 46:1 中）。

我们现今正活在“耶和華大而可畏之日未到以前。”施洗约翰“就是那应当来的以利亚”（太 11:14）。然而，那时并非耶和華大而可畏的日子。我们岂不应记念摩西的律法和律例典章吗？看似如此。

以下是另一位先知就这一主题所发的言论：

**基督赐给摩西宗教的律例以管理日常生活。这些戒律详细的阐述是为了维护十诫。它们不是象征性的规条，随着基督的死而取消。只要时间持续，这些戒律就对各世代的人都有约束力。**

——《评论与通讯》，1875 年 5 月 6 日，参见附录

*在这末世，从天上有呼声邀请你遵守耶和華的律例典章。世人藐视耶和華的律法；但上帝不会没有人见证祂的公义，地上也不会没有一班人传扬祂的真理。——《时兆》，1888 年 2 月 3 日*

你若能接受怀爱伦 1898 年之前的证言，那么这些话是相当确凿的，即这些戒律不是要废掉，而是仍有约束力；只要时间持续，甚至在这末世，这些律例典章也依然是耶和華的律法。若不能接

受，就让她用此后至少十二年后写的内容来证实她以前所说的话：

“耶和華你的上帝今日吩咐你行這些律例、典章，所以你要盡心盡性謹守遵行”（申 26:16）。

這不是人的聲音，而是**基督**從雲柱中發出的聲音……這些經文指出了凡蒙上帝賜予生命與健康，以及屬世與屬靈福氣之人長遠的責任。這個信息沒有因年日長久而削弱。上帝的要求**依然有約束力**，其重要性永保常新，正如上帝的諸般恩賜常新而永不間斷一樣。——《評論與通訊》，1900年12月25日

“為古以色列人而賜給摩西的指示，及其鮮明、僵硬的輪廓，是今天上帝的子民所要學習和遵守的。”（信函）第 259 號，1903 年——《聖經註釋》卷一，第 1103 頁，第 4 段

“上帝與祂的子民在西奈山所立的約應成為我們的避難所和保障。……‘如今你們若實在聽從我的話，遵守我的約，就要在萬民中作屬我的子民，因為全地都是我的。你們要歸我作祭司的國度，為聖潔的國民’……這約的分量，今日與古時上帝同以色列人訂立時是一樣的。（《南方守望者》，1904年3月1日）——《基督復臨安息日會聖經註釋》卷一，第 1103，第 10 段

如果當代自稱為上帝門徒的人能像古以色列民那樣，一起立下莊嚴的約，要“謹守遵行耶和華我們主的一切誡命，典章律例”，祂和天使會很樂於看到的。”——《南方守望者》，1904年6月7日

這就是上帝末日的子民所應該作的保證。他們能否被上帝接納，取決於他們是否忠实地履行他們與上帝所訂立的約。上帝的約包括一切願意順從祂的人。（《評論與通

训》，1904年6月23日）。——《基督复临安息日会圣经注释》卷一，第1103，第11段

从这些摘录中，我们可以看到：戒律和律例典章是人长久的责任，并且依然是耶和华的律法及今日真理的一个重要部分。这将会使它们成为现代真理。

上帝提议与以色列人立的约得到了祂应许的支持，以扶持、帮助他们。以色列人却反而答应上帝，必靠他们自己的能力去做凡祂所应许的事，从而把它变成了旧约。然而，上帝永约的应许始终是“我必赐福你”，正如祂后来所重申的：“我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章”（结36:27）。

下一个问题是：“每年的聚集，‘耶和华的节期’包括在律例中吗？”下面这段话表明，节期也包括在律例中。

以色列民当年尚且需要这些圣会的益处，我们处在这些危险和斗争的末日，岂不更为需要啊！如果世人那时需要上帝委托给祂教会的亮光，现今他们更是多么需要啊！——《教会证言》卷六，第14页，第2段

耶稣讲过一个大筵席的比喻，却被许多人因一些有趣的原因而忽视了。

《路加福音》第十四章：

<sup>13</sup> 你摆设筵席，倒要请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的……

<sup>16</sup> 有一人摆设大筵席，请了许多客。<sup>17</sup> 到了坐席的时候，打发仆人去对所请的人说：‘请来吧！样样都齐备了。’

<sup>18</sup> 众人一口同音的推辞。头一个说：‘我买了一块地，必须去看看。请你准我辞了。’<sup>19</sup> 又有一个说：‘我买了五对牛，要去试一试。请你准我辞了。’<sup>20</sup> 又有一个说：‘我才娶了妻，所以不能去。’

工作太忙，或我结了婚，教会的信条不让我去。以下怀爱伦的话中提到了这个比喻。

“上帝指示以色列人要在一定的时间，在祂所选择的地点，聚集在祂面前；并要遵守某些特别的日子，在这期间内不从事任何不必要的工作，而将时间专用为想念祂所赐予他们的诸般福惠。他们在这些特别时期中，要带来礼物，按照祂所赐福与他们的比例，向主奉献乐意捐和感恩捐。”……“除了这些欢喜快乐的宗教节期之外，犹太民族还纪念每年一次的逾越节。耶和華曾与他们立约，只要他们忠心遵守祂的命令，祂就会赐福给他们，使他们所有的都增多，并祝福他们手中一切所做的。上帝在这些末后日子要求祂百姓的牺牲和奉献，一点也不比古时祂对犹太人的要求为少。——《教会证言》卷二，第 573 页，第 1 段

那些家资巨富之人年复一年的待在家中，埋头于他们属世的挂虑和利益，感到他们无法作出小小的牺牲，去参加每年的聚集敬拜上帝。上帝祝福他们的家庭和事业，用一切丰裕之物充满他们，而他们竟不肯将上帝要求的一点点东西奉献给他。——《教会证言》卷二，第 574 页，第 2 段

愿所有的人都能够尽可能来参加这些每年的聚集。所有的人都应当感到这是上帝对他们的要求。——《教会证言》卷二，第 575 页，第 2 段

甚至在保罗时代，也有不听从上帝让我们聚集在一起之邀请的人。

《希伯来书》：

10:24 又要彼此相顾，**激发爱心，勉励行善。**

10:25 你们不可停止聚会，好象那些停止惯了的人，倒要彼此劝勉，既知道（原文作看见）那日子临近，就更当如此。

十字架之后的三十年是放弃聚会的时代。这些聚集乃是彼此相爱、善行、献上感恩祭的机会！

《希伯来书》：

13:15 我们应当靠着耶稣，常常以颂赞为祭献给上帝，这就是那承认主名之人嘴唇的果子。

13:16 只是不可忘记行善和捐输的事；因为这样的祭，是上帝所喜悦的。

《历代志上》：

23:30 每日早晚，站立称谢赞美耶和华，

23:31 又在安息日、月朔，并节期，按数照例，将燔祭常常献给耶和华。

早晚礼拜是我们来到父面前，为“祂向人所行的奇事”（诗107:8）献上感恩赞美的时刻。

上帝教导我们，要我们在祂的圣所中聚会，以便培养那全备之爱的种种属性。这会帮助地上的居民准备妥当，好进入那基督已去为凡爱祂之人所预备的住处。在那里，每逢月朔和安息日，他们都要在圣所中聚集，一同用最崇高的诗歌旋律，将颂赞感谢归与那坐在宝座上的，也归与羔羊，直到永永远远。

——《奇妙的神恩》，第76页，第4段

摩西蒙指示要让百姓在一些特定的时候聚集。

《民数记》第十章：

10:2 你要用银子做两枝号，都要锤出来的，用以招聚会众，并叫众营起行。

10:3 吹这号的时候，全会众要到你那里，聚集在会幕门口。

10:10 在你们快乐的日子和节期，并月朔，献燔祭和平安祭，也要吹号，这都要在你们的上帝面前作为纪念。我是耶和华你们的上帝。

逾越节是神圣的日子；五旬节是喜乐的日子。

赎罪日是神圣的日子；住棚节是喜乐的日子。

指定的时间、每日早晚、月朔、年初、年末，都是指定用来敬拜上帝，与之交通的重要时间。

“疏忽祷告，或断断续续的祈祷，表面上看来是方便一些，但你却失去了与上帝的联系。”——《给青年人的信息》，第249页，第3段

不是在方便的时候间歇、偶然的的时间，而是固定的早晚礼拜、每周的敬拜、每月一次的敬拜、一年一度的敬拜、祈祷、感恩和赞美，使我们能始终握住上帝。

《申命记》：

28:1 你若留意听从耶和华你上帝的话，谨守[并]遵行他的一切诫命，就是我今日所吩咐你的，他必使你超乎天下万民之上。

28:2 你若听从耶和华你上帝的话，这以下的福必追随你，临到你身上：

28:3 你在城里必蒙福，在田间也必蒙福。

28:4 你身所生的，地所产的，牲畜所下的，以及牛犊、羊羔，都必蒙福。

28:5 你的筐子和你的抔面盆都必蒙福。

28:11 你在耶和华向你列祖起誓应许赐你的地上，他必使你身所生的，牲畜所下的，地所产的，都绰绰有余。

28:12 耶和华必为你开天上的府库，按时降雨在你的地上。在你手里所办的一切事上赐福与你。你必借给许多国民，却不至向他们借贷。

我们借口不接受参赴大筵席邀请的三方面原因，正是我们若能来，上帝必赐福的事。

《撒迦利亚书》第十四章：

14:16 所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和华，并守住棚节。

14:17 地上万族中，凡不上耶路撒冷敬拜大君王万军之耶和华的，必无雨降在他们的地上。

14:18 埃及族若不上来，雨也不降在他们的地上；凡不上来守住棚节的列国人，耶和华也必用这灾攻击他们。

14:19 这就是埃及的刑罚和那不上来守住棚节之列国的刑罚。

住棚节是“年年”聚集敬拜耶和华的日子，也为敬拜耶和华的人赐下降雨的应许，但《撒迦利亚书》中的这段话却让人困惑，到底这发生在何时。这一章以对耶路撒冷的攻击为开始，基督降临在橄榄山上，恶人的舌，眼和腿被消灭暗示故事发生在千禧年之后。但对那些不来过节之人惩罚的描述不适用于千禧年后的环境，因为在那里只有圣徒与上帝和羔羊在宇宙的和谐中统治着。

《利未记》第二十六章：

<sup>2</sup> 你们要守我的安息日，敬我的圣所。我是耶和华。<sup>3</sup>  
“你们若遵行我的律例，谨守我的诫命，<sup>4</sup> 我就给你们降下时雨，叫地生出土产，田野的树木结果子。

<sup>14</sup> “你们若不听从我，不遵行我的诫命，<sup>15</sup> 厌弃我的律例，厌恶我的典章，不遵行我一切的诫命，背弃我的约，<sup>16</sup> 我待你们就要这样：我必命定惊惶，叫眼目干瘪、精神消耗的痨病、热病辖制你们。

<sup>34</sup> “你们在仇敌之地居住的时候，你们的地荒凉，要享受众安息；正在那时候，地要歇息，享受安息。<sup>35</sup> 地多时为荒场，就要多时歇息；地这样歇息，是你们住在其上的安息年所不能得的。

## 诫命和律例

请注意这里诫命与律例之间的明确关系。诫命是上帝在西乃山上亲口颁布的，然而把律例赐给了摩西，以教导并指示百姓。虽然期间也提到过典章和命令，但诫命和律例却常常被单独列在一起。

“留心听我的诫命，守我一切的律例”（出 15:26）

“遵行我的律例，谨守我的诫命”（利 26:3）。

“律例、诫命……你要遵守”（申 4:40）。

“谨守祂的一切律例诫命”（申 6:2）。

“遵守祂的诫命、律例”（申 10:13）。

“遵行祂的诫命律例”（申 27:10）。

“遵行祂的一切诫命律例”（申 28:15）。

“遵守祂……的诫命律例”（申 28:45）。

“谨守……诫命律例”（申 30:10）。

“谨守我的律例、诫命”（王上 3:14）。

“遵行祂的律例，谨守祂的诫命”（王上 8:61）。

“守我指示你们的诫命律例”（王上 9:6）。

“谨守我的**诫命律例**”（王上 11:34）。

“谨守我的**律例诫命**”（王上 11:38）。

“谨守我的**诫命律例**”（王下 17:13）。

“我……的**律例诫命**”（代下 7:19）。

“耶和華**诫命**和賜以色列之**律例**”（拉 7:11）。

“（若）背弃我的**律例**，不遵守我的**诫命**”（诗 89:31）。

“这命令素来是我所爱的；我也要思想你的**律例**”  
（诗 119:48）。

诫命写在石版上，被置于约柜中。百姓无法接触到它，甚至祭司也不能，唯有大祭司才能进到约柜所在的至圣所，但即或如此，十诫也是被放在施恩座下的。故此，诫命对百姓来说是不可见的。但写在律法书上的律例典章则放在约柜旁，是诫命的副本，以让祭司教导百姓，每逢七年末一年的住棚节时向他们宣读（申 31:10, 11）。

首先赐下的诫命是不可见的；接下来赐下的律例是诫命可见的副本或像。律例解释并放大了十诫。

诫命与律法之间的此种关系也反映在了父子之间源头与通道的关系中。

众光之父是“各样美善的恩赐和各样全备的赏赐”（雅 1:17）的源头，是“不能看见、永世的君王”（提前 1:17），是“人未曾看见、也是不能看见的”（提前 6:16），并且“爱子是那不能看见之上帝的像”（西 1:13, 15），是“上帝本体的真像”（来 1:3）。

## 不可见的源头

上帝,

耶稣

诫命

大光 (太阳) (创 1:14)

夜晚隐藏起来

## 看得见的表现

父

子

律例

小光(月亮)

依靠太阳

正如“叫人都尊敬子如同尊敬父一样”(约 5:23), 我们也应照样尊敬律例, 如同尊敬诫命一样。

## 2. 律例里包括什么？

这些戒律详细的阐述是为了维护十诫……这些戒律是由道德律法的力量执行的，它们清楚地解释了那律法。  
——《评论与通讯》，1875年5月6日，第10段，参见附录A

这些戒律在维护十诫，解释上帝之国律法的原则；这些戒律是由道德律法的力量执行的，清楚地解释了那律法，并说明了顺从的福气。律例是耶和華賜給祂百姓的指示。

以下是1900年怀爱伦的完整版（其中没有被省略的部分）：

“耶和華你的上帝今日吩咐你行这些律例、典章，所以你要尽心尽性谨守遵行。你今日认耶和華為你的上帝，应许遵行他的道，谨守他的律例、诫命、典章，听从他的话”（申26:16, 17）。

这不是人的声音，乃是基督从云柱中发出的声音。请仔细阅读《申命记》第二十六章，二十七章和二十八章，因为这里清楚陈明了顺从的福气。主赐给祂子民这些指示，说明了上帝之国律法的原则。这些指示非常具体；百姓的心不可能对此盲目无知。这些经文指出了凡蒙上帝赐予生命与健康，以及属世与属灵福气之人长远的责任。这个信息没有因年日长久而削弱。上帝的要求依然有约束力，其重要性永保常新，正如上帝的诸般恩赐常新而永不间断一样。

——《评论与通讯》，1900年12月25日

因此，律例从属于十诫，但从道德律法中获得权威和力量。律例代表、解释并扩大了十诫。律例和上帝律法之间的关系，如同上帝的儿子和祂的父——亘古常在者——“众生之源，又是一切律法之本”（《善恶之争》，第479页）——之间的关系一样。

那么，怀爱伦建议我们仔细阅读的这三章中都有哪些内容呢？  
《申命记》第二十六章教导人要：

向耶和华献上**初熟的果子**，敬拜祂，纪念上帝如何带领雅各从拉班的家到埃及再到迦南。要在耶和华所赐的一切美物中欢喜快乐；

1. **第三年出产的十分之一**供祭司、寄居的和孤儿寡妇使用。
2. 《申命记》二十七章指教他们要：
3. 要在**以巴路山上立几块大石头**，把律法的话写在其上；
4. 不要制造任何**雕刻的像**；
5. 不要轻慢**父母**（听起来像十诫）；
6. 不挪移邻舍的地界；
7. 不使**瞎子**走差路；
8. 不向寄居的和孤儿寡妇屈枉正直；
9. 不与继母**行淫**；
10. 不与**兽淫合**；
11. 不与姐妹或岳母**行淫**；
12. 不在暗中**杀害**邻舍；
13. 不**受贿赂害死**无辜之人（不打人）；

《申命记》第二十八章列出了遵行这些律例的福气与忽视它们的一切咒诅。

然而，这些并非仅有的律例。

第十二章中有另一个列表：

1. 进入那地时，要**毁坏一切偶像**与那地的外邦神；
2. 不要吃血；
3. 不要在家中**吃庄稼的十分之一**，而要与家属和利未人在上帝所选择的地方吃。

第十三章继续说到：

1. 要把凡试图引诱你侍奉**别神**的先知或家人用石头打死；
2. 尽行毁灭任何企图引诱你侍奉**别神**的城。

第十四章有更多的律例：

1. 不为死人用刀划身或剃光头；
2. **不吃可憎的物**，如骆驼、兔子、猪、鹰、秃鹰、乌鸦、猫头鹰、鹈鹕、鸛和所有飞虫。

第十五章还说到：

1. **每逢七年末一年**，豁免奴婢与所有债务；
2. **待穷人要慷慨**，把他们想要的借给他；
3. 不让头生的牛耕地，或给头生的羊剪毛。

第十六章提到了更多内容：

1. 要注意正月，遵守**逾越节**；
2. 吃**无酵饼七日**，第七日是圣日，不可工作；
3. 计算**七七日**，照耶和華所賜的福而献上祭物；
4. 在耶和華面前与家人、寄居的、利未人和孤儿寡妇**欢喜快乐**；
5. 收割庄稼后，守住**棚节七日**；
6. 所有男丁应**一年三次朝见上帝**：
  1. 除酵节
  2. 七七节
  - c. 住棚节
1. 审判官不可收受**贿赂**；
2. 不在祭坛旁栽**树**，或立任何柱**像**。

## 第十七章：

1. 不可献**残疾的动物**为祭；
2. 凡**敬拜别神**、日头、月亮或天象的人，要用石头打死；
3. 要接受**审判官的判决**；凡不接受的人要用石头打死；
4. 只能立本国人为王**治理你们**；
5. 王必须**学习律法**，并终生遵守。

## 第十八章：

1. 要用**祭物和初熟的果子**来供养祭司；
2. 不要让儿女经火，禁止占卜或观兆；
3. 勿容国中有任何用法术的、行邪术的、用迷术的、交鬼的、行巫术的或过阴的；

我们应该对其中大多数规定都没有异议，用石头打死人和献动物为祭是两个明显的例外。基督死在十字架上时，已使“祭祀与供献止息”（但 9:27）。用石头打死人是这些律例中不好的部分。它们是被附加在律法上的，因为这是他们从埃及带出来的习俗（结 20:25；出 8:26；17:4，《预言之灵》卷一，第 265 页，第 2 段）。

请注意，第十六章对百姓一年三次聚集敬拜上帝并在祂面前欢喜快乐一事提供了更多的细节。这些节期更像是律例的一部分。然而，它们不应包括在第十八章“观兆的”（译者注：其英文还可直译为：时间的遵守）当中。

### 3. 节期包括道德原则吗？

“此外，这律例又提醒百姓遵守安息日的**神圣本分**，也**规定了每年的节期**，届时以色列的一切男丁都要聚集在耶和華面前，奉献感恩祭和初熟的果子给祂。摩西说明，这一切律例**并不是出于专制的规定**，乃是为以色列人的益处而颁布的。耶和華说：“你们要在我面前为**圣洁的人**”（出 22:31），——配称为圣洁上帝的子民。——《先祖与先知》，第 311 页

安息日是道德律法。每年的节期旨在提醒他们遵守安息日的**神圣本分**。每年的节期是对安息日道德原则的提醒。每年的节期是为了表达对上帝恩慈的感激之情。这些是道德原则。每年的节期不是出于专制的规定，意味着上帝决定让他们这样做并非单因为他们想让他们如此行。这些节期都是为他们的**益处**。益处是道德原则。

呼召所有以色列人聚在一起敬拜，就创造了更多的团契与赞美的机会。这就使一年一度的安息日成为了每周安息日原则的扩展和放大。认为一年一度的安息日只是仪文性的，就给每周的安息日本身投下了阴影，贬低了安息日的意义。但为了让一年一度的节期成为对安息日**神圣本分**的提醒，它就必须是道德原则的扩展，否则它就不能成为用心灵和诚实遵守安息日的提醒。

#### 4. 遵守律例才能得救吗？

让我们把这个问题再深入一步。

我们必须遵守十诫才能得救吗？

*罗 3:20 所以凡有血气的，没有一个因行律法能在上帝面前称义，因为律法本是叫人知罪。*

遵守十诫作为得救的途径决不能使人称义。人唯因基督的牺牲才能得救。但一旦我们因信耶稣而得救，上帝就会信守承诺，把祂的律法写在我们心上。

*来 8:10 那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上；我要作他们的上帝；他们要作我的子民。*

这一事实也同样适于律例。律例和十诫都不是得救的途径，但两者必体现在得救之人的生活中，因为律法的原则必写在他们心上。以下这段话就清楚说明了这个原则：

*主本着祂的大怜悯，藉着瓦格纳和琼斯长老给祂的子民送来了一道极宝贵的信息。这个信息是要在世人面前更显著地高举救主，就是那为全世界的罪而献上的牺牲。这个信息提出了藉着相信那位中保而称义。它邀请人们接受基督的义。这义表现在遵守上帝的全部诫命上。*

*——《给传道人的证言》，第92页*

因信称义会让人顺从上帝的一切诫命，并且祂的诫命不是难守的。

*约一 5:3 我们遵守上帝的诫命，这就是爱他了，并且他的诫命不是难守的。*

## 5. 为什么只遵守部分律例，而非全部？

律例是一些相当合理和一些完全不切实际之规定的混合体。若能接受十分之一和分别洁净与不洁净的食物，那么我们应如何对待那些有关君王、有残疾的牲畜和头生牲畜的律例呢？

一些人认为，我们不能只从律例中挑出我们应遵守的部分。他们说，应该或是都要，或是一点都不要。但我们至少有一个原则可供遵循：那些关于献祭制度的律例不再适用了。素祭和奠祭、赎罪祭、赎愆祭、感恩祭、红母牛洁净仪式、麻风病的洁净仪式——所有涉及血或火的仪式——都已作废（但 9:27）。圣经说，我们现今唯一当献的祭就献上自己当做活祭与以感恩为祭（罗 12:2；耶 33:11；来 13:15）。

十诫中的安息日诫命要求我们要让仆婢、牛驴安息，但这并不意味着每个遵守安息日的人必须要有仆人和牲畜。如果适用的话，就可以包含在其中。一切律例也是如此。禁止用山羊羔母的奶煮山羊羔，或禁止在胡须上做记号以纪念死者的律法，在今天的社会已不再适用。关键是要辨明原则并加以运用。

《希伯来书》把颂赞的祭与《历代志上》中指定的每日、每周、每月、每年的祭物联系在了一起。

*“我们应当靠着耶稣，常常以颂赞为祭献给上帝，这就是那承认主名之人嘴唇的果子”（来 13:15）。*

*“每日早晚，站立称谢赞美耶和华，<sup>31</sup>又在安息日、月朔，并节期，按数照例，将燔祭常常献给耶和华”（代上 23:30, 31）。*

献上无辜牺牲的燔祭已因上帝羔羊的死而停止了。然而，我们要继续献上颂赞的祭。十字架前后，这些都应“不住地”献上。

在现今应用某些特定的审判也存在问题。我们不会把在安息日捡柴、敬拜别神或犯奸淫罪的人用石头打死，因为我们没有生活在以色列国。用石头打死人的做法是因他们的心硬而添上去的。

此种做法反映了他们自己的想法。用石头打死人的做法是以色列人从埃及带出来的。

摩西说：“这样行本不相宜，因为我们要把埃及人所厌恶的祭祀耶和华我们的上帝；若把埃及人所厌恶的在他们眼前献为祭，他们岂不拿石头打死我们吗？

（出 8:26）。

摩西就呼求耶和华说：“我向这百姓怎样行呢？他们几乎要拿石头打死我”（出 17:4）。

你们告诉他们，耶和华说：‘我指着我的永生起誓，我必要照你们达到我耳中的话待你们（民 14:28）。

因为你们怎样论断人，也必怎样被论断；你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们（太 7:2）。

现在我们要服在我们生活之地的律法之下（罗 13:1,2）。

## 6. 节期是献祭制度的一部分吗？

献祭制度包括哪些祭物、应献何种祭物的具体规定。用一只一岁的羔羊当作赎罪祭，一只公牛作赎愆祭，若贫穷就献上一对雏鸽等等。有关于预备祭物的特定步骤，把祭物放在坛上，如何处置血和灰，祭物的哪部分可以吃，是否需要献上素祭或奠祭等，几乎包括献祭时要做的所有事情。

耶和華的所有节期都要献上特定的祭。从《民数记》第二十八章，我们得知了以下内容：

安息日：两只公羊羔和素祭，奠祭和早晚祭

逾越节：两只公牛犊，一只公绵羊，七只公羊羔，一只公山羊和逾越节的羔羊

除酵节：两只公牛犊，一只公绵羊，七只公羊羔，一只公山羊和七天的早晨常献的燔祭

五旬节：两只公牛犊，一只公绵羊，七只公羊羔，一只公山羊和早晨常献的燔祭

吹角节：一只公牛犊，一只公绵羊，七只公羊羔，一只公山羊和早晨常献的燔祭和月朔的燔祭

赎罪日：一只公牛犊，一只公绵羊，七只公羊羔，一只公山羊

住棚节：十三只公牛犊，两只公绵羊，十四只公羊羔，两只公绵羊，十四只公羊羔，一只公山羊，七天早晨常献的燔祭，以及之后的每一天比前一天少献一只公牛犊

所有节期都献燔祭，每周第七日的安息日也要献。

## 7. 第七日的安息日是律例还是耶和华的节期？

《利未记》二十三章和《民数记》二十八章中所提到的第一个节期乃是每周安息日的节期。

*“你晓谕以色列人说：耶和华的节期，你们要宣告为圣会的（我的）节期。<sup>3</sup> 六日要做工，第七日是圣安息日，当有圣会；你们什么工都不可做。这是在你们一切的住处向耶和华守的安息日。<sup>4</sup> 耶和华的节期，就是你们到了日期要宣告为圣会的，乃是这些”（利 23:2-4）。*

*当安息日，要献两只没有残疾、一岁的公羊羔，并用调油的细面伊法十分之二为素祭，又将同献的奠祭献上。<sup>10</sup> 这是每安息日献的燔祭；那常献的燔祭和同献的奠祭在外（民 28:9, 10）。*

每安息日要献上四只祭物和两种附加祭。但即或献祭在十字架上停止了，但这对安息日也不会有任何影响，因为它既是纪念性的，又是预表性的。创造的安息日是其本身整个制度的基础；一个大量安息日的制度，都以每周的安息日为基础或来源。第七周，第七月，第七年的安息日都是由每周第七日的安息日演变而来的。它是祝福的泉源，能带来属灵的复兴。

时间范围	事件	六, 七和安息	查考经文
第七小时	每日献祭	早祭和晚祭之间有六个小时。午正十分, 基督在十字架上受苦, 然后安息	可 15:25; 15:34; 徒 3:1; 诗 141:2; 民 28:8
第七日	安息日	六日工作, 然后安息	出 20:8-10
七天	无酵饼	七天无酵饼	利 23:6
7 周+ 1	五旬节	计算七七日, 到五旬节, 然后安息	利 23:15
七月 (数七个月)	吹角节, 赎罪日, 住棚节 (7+1 天)	计算六个月, 然后七月的三个节期	利 23:24-39; 赛 66:23; 王 下 4:23; 拉 46:1
第七年	地的安息	计算六年, 然后第七年安息	利 25:3
7x7 年+ 1	禧年	计算 7x7 年到禧年, 然后安息	利 25:8-10
第七 x1000 年	千禧年	计算 6x1000 年, 然后安息	启 20:6

## 8. 有多少安息日？

六个工作日的结束就是耶和华第七日的安息日。

正月十五日是每年的第一个无酵安息日。

七天后是每年的第二个无酵安息日。

每年七个星期之末是一年一度的五旬节的安息日。

七月初一是一年一度的吹角节的安息日。

七月初十是一年一度的赎罪日安息日。

七月十五是一年一度的第一个住棚节安息日。

八天后是一年一度的第二个住棚节安息日。

耕种六年后，地要守安息年。

七个地的安息之后，遵守另一个地安息的禧年。

这个禧年落在第五十年中，导致地会连续守两个安息年。

在罪恶的六千年结束时，地球将守一千年，对整个地球来说是一千年的安息日的安息。

有许多安息日！

每第七年和第五十年，地要守安息，不耕种，农夫放假，土地休息。这是一种献祭，不是用牲畜献祭，而是用工作献祭，同时完全信靠耶和华所应许的福分，相信上帝会在第六年施行神迹，如同在旷野中第六天有双倍吗哪降下一样。在第七个土地安息年的第六年，三倍的福气要使他们度过第七年（现在的第 49 年）和第五十年的禧年！

我们应该在每七年和禧年时让地安息吗？

现代有机园艺家认识到了让土地安息、轮流耕作、让土壤及其脆弱的生态系统恢复活力是明智的。

## 9. 何为安息日的福气？

“到第七日，上帝造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了。<sup>3</sup>上帝**赐福**给第七日，定为**圣日**”（创 2:2, 3）。

“因为六日之内，耶和华造天、地、海，和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华**赐福**与安息日，定为**圣日**”（出 20:11）。

每周第七日的安息日是蒙上帝赐福成圣的。然而，这个安息日的福气会延伸至所有附加的安息日原则上一——第七周，第七月，第七年，七七年，禧年。故此，圣经告诉我们要学会数算七日。

由于上帝给予第七日的特殊尊荣，祂要求祂的子民**数算七日**，免得他们忘记他们的创造主，祂在六日之内创造了天地，并在第七日安息了。——《属灵的恩赐》卷三，第 53 页，第 1 段

也请注意这段有关每个安息日的制度，而非只是安息日制度的摘录：

**每个**（译者注：按英文翻译而来）**安息日的制度**各带有其作者的名号，这是一种不能抹煞的标志，是用以显示其作者之权威的。你我的任务就是要引导众人明了这事。——《教会证言》卷六，第 352 页

每逢第七年，地要安息，“地要守圣安息，就是向耶和华守的安息”（利 25:4）。

“我必在第六年将我所命的**福**赐给你们，地便生三年的土产”（利 25:21）。

如《出埃及记》第十六章中第六日吗哪的赐福一样，第四十九年前的第六年也要得到三倍的祝福，足以让百姓维持三年（第七年地的安息，第八年禧年地的安息），直到再次收割。

同样的福气也会赐给那些一年三次来参加指定圣会的人。

“你把禾场的谷、酒醉的酒收藏以后，就要守住棚节七日。<sup>14</sup> 守节的时候，你和你儿女、仆婢，并住在你城里的利未人，以及寄居的与孤儿寡妇，都要欢乐。<sup>15</sup> 在耶和華所选择的地方，你当向耶和華你的上帝守节七日；**因为**耶和華你上帝在你一切的土产上和你手里所办的事上要**赐福与你**，你就非常地欢乐。<sup>16</sup> 你一切的男丁要在除酵节、七七节、住棚节，一年三次，在耶和華你上帝所选择的地方朝见他，却不可空手朝见。<sup>17</sup> 各人要按自己的力量，照耶和華你上帝所赐的**福分**，奉献礼物”  
(申 16:13-17)。

不但第七天和第七年，就连第七个月也被分别出来，成为安息日的特定时间。七十士译本中的利 23:24，以一种有趣的表达方式介绍了第七月：

λάβησον τοῖς υἱοῖς Ἰσραὴλ λέγων τοῦ μηνὸς τοῦ ἐβδόμου μιᾶ τοῦ μηνὸς ἔσται ὑμῖν **ἀνάπαυσις** μνημόσυνον σαλπίγγων κλητὴ ἅγια ἔσται ὑμῖν

你晓谕以色列人说：七月初一，你们要守为圣安息日（是**大安息**），要吹角作纪念，当有圣会。

七月初一是吹角节，是唯一一个有安息日之安息的月朔，其希腊文是 *anapousis*。

*ana*是个前缀，表示增加，提升，建立。

- *pausis* 意为暂停，休息。放在一起就是“大安息日”十天后的赎罪日。

请注意，利 16:31 又出现了 *anapausis* 一词：

σάββατα σαββάτων **ἀνάπαυσις** αὕτη ἔσται ὑμῖν καὶ ταπεινώσετε τὰς ψυχὰς ὑμῶν νόμιμον αἰώνιον

这日你们要守为圣安息日（安息日的安息日，**大安息**），要刻苦己心；这为永远的定例。

赎罪日是唯一一年一度的圣会，也就是安息日的安息日，即中文圣经中所说的“圣安息日”。如每周的安息日一样，这日何工都不可做。因此，被称为“安息日中的安息日”。它也是圣经中唯一明确指明遵守安息日起始时间的一日。

σάββατα σαββάτων ἔσται ὑμῖν καὶ ταπεινώσετε τὰς ψυχὰς ὑμῶν ἀπὸ

ἐνάτης τοῦ μηνὸς ἀπὸ ἐσπέρας ἕως ἐσπέρας σαββατιεῖτε τὰ σάββατα

*你们要守这日为圣安息日（安息日中的安息日），并要刻苦己心。从这月初九日晚上到次日晚上，要守为安息日。*

对于古以色列人来说，这是全年中最神圣的一天。从前一日日落到次日日落，百姓要“刻苦己心”。那天没有这样做就会导致永远的分离。对于今日属灵的以色列人来说，这日代表警醒预备与洁净心灵的时候，因为在这段时间结束时，我们的大祭司将离开至圣所，庄严地宣告说：“不义的，叫他仍旧不义……圣洁的，叫他仍旧圣洁”（启 22:11）。

五天后，七天的住棚节就开始了。第一日和最后一日是安息日（圣安息日，即增加的安息），如利 23:39 中所说的：

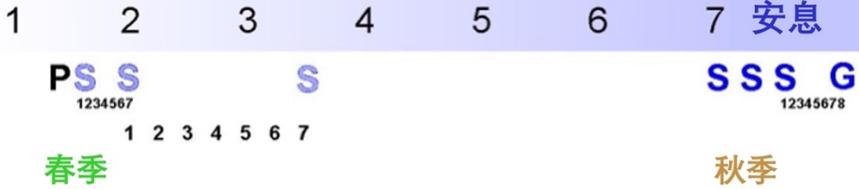
καὶ ἐν τῇ πεντεκαιδεκάτῃ ἡμέρᾳ τοῦ μηνὸς τοῦ ἑβδόμου τούτου ὅταν συντελέσητε τὰ γενήματα τῆς γῆς ἐορτάσετε τῷ κυρίῳ ἑπτὰ ἡμέρας τῇ ἡμέρᾳ τῇ πρώτῃ ἀνάπαυσις καὶ τῇ ἡμέρᾳ τῇ ὀγδόῃ ἀνάπαυσις

*你们收藏了地的出产，就从七月十五日起，要守耶和华的节七日。第一日为圣安息（大安息）；第八日也为圣安息（大安息）。*

一个强化的安息发生在七月，每年七个安息日中的四个都出现在这个月中。

一月

七月



住棚节的第八天被称为大日（蓝色的 G），在秋季的七天节期之后，与发生在春季七天除酵节之前的逾越节（黑色的 P）相似。

旧约圣经七十士希腊译本在表示这三个秋季的节期时，只用了 *anapausis* 这个词。当住棚节的最后一天，就是最大之日，耶稣站着高声说：“人若渴了，可以到我这里来喝”（约 7:37）时，祂乃是在重复祂在太 11:28 中发出的邀请：“凡劳苦担重担的人可以到我这里来，我就使你们得安息（ἀναπαύσω）。”我要赐给你 *anapausis*，我要提升你的安息。

通过安息日的约定（在安息日赴约）而获得的提升的安息，使聪明与愚拙的童女之间有了分别。聪明的童女在器皿里有多余的油。他们脚踏月亮，身披日头。他们知道耶和华已定月亮为约定（诗 104:19）。

童女听到半夜的呼声并醒起很重要。在复临教会史中，半夜的呼声是撒母耳·斯诺（Samuel Snow）从 1844 年 7 月后传出的信息。这道信息根据圣经日历，讲到了赎罪日的时间。天使指示怀爱伦说，这道信息将照亮通往上帝圣城的全部路程。

我在家庭礼拜中祈祷的时候，圣灵降临在我身上，我似乎渐渐从这个黑暗的世界高而又高地上升。我转过身来想要看看世上的复临信徒，可是找不到他们，当时有声音对我说：“你再看，稍微往高处看看。”于是我举目向上观看，见有一条笔直的窄路，远远高过这个世界。复临信徒们正在这路上往圣城走去，那城就在这路的尽

头。在他们的后面，就是这路的起点处，有一道明光；有一位天使告诉我说，这光就是那“半夜的呼声”（参看太 25:6）。这光照耀着全部路程，使他们可以看清楚自己的脚步，不至跌倒。——《早期著作》，第 14 页

1893 年 2 月，也就是 1844 年后的 49 年，借着 A. T. 琼斯的信息，上帝的子民开始理解通过安息日而来的基督赐福的安息或 *Anapausis*。

现在有另一件事：创造时真正在场的是谁：[会众：“基督”]安息的是谁？[会众：“基督”]舒畅的是谁？[会众：“基督”]谁赐的福？[会众：“基督”]谁的存在使之成圣？[会众：“基督”]这天中有谁的同在？[会众：“基督”]那么，耶稣基督的同在没有使之成圣、没有赐福、没有得到基督所赐的安息的人，就不能遵守安息日。你们知道吗？惟有基督在人里面，人才能遵守安息日；因为安息日能带来基督的同在，安息日里也有基督的同在。——琼斯，《全球总会公报》，1893 年第 20 篇讲章

基督是安息日的主，进入到在每第七日等候祂之人心中的是祂的灵。每个第七天都是为最后一个七千年安息所做的预备。当我们持守每第七日时，我们的器皿里就会有更多的油，为半夜的呼声做准备，以出去迎见祂。凡在每第七日警醒等候的人，就是那些为末后危机做准备的人。他们必会为最后的禧年做好准备。

当上帝向那些曾遵守祂的安息日为圣藉以尊敬祂的人宣布那永久的福分时，就有大声的呐喊发出向那兽和兽像夸胜。[35]于是千禧年（禧年）开始了，这就是全地得享安息的时候。——《早期著作》，第 34, 35 页

基督复临时，上帝的子民必守第七个禧年（千禧年）。这难道不能说明第七日的安息日在末后依然适用吗？

## 10. 为何遵守每周的安息日，而非其他安息日？

旧约命令人要遵守每周的安息日。

新约本身并未如此命令，但耶稣和使徒的榜样证明了其持续存在的重要性与有效性。

旧约命令人遵守一年一度的安息日（复数）；新约本身并未如此命令，但耶稣和使徒的榜样证明了其持续存在的重要性与有效性。

这是继承原则。如基督继承了父的权柄一样，一年一度的安息日也继承了每周安息日的真实性。有些人否认上帝儿子的继承权，有些人否认一年一度安息日的继承权。二者都错过了极大的福分。

正如许多人试图证明基督的神性与权柄是脱离父而独立存在的，照样，也有许多人试图证明并反驳一年一度的安息日是独立于每周安息日的。当我们接受了基督儿子身份的继承时，就能在一年一度的安息日中找到每周安息日继承的福分。

第七日的安息日既是纪念性的，也是预表性的。每逢第七日，我们都因创造主的创造大能而敬拜祂，而第七周、七月、第七年地的安息和第七个千年的原型就是第七日的安息日。

因此，一年一次的安息日也具有纪念性与预表性。虽然它们也与祭祀相关，但当献祭制度在十字架上止息时，其意义依然存在，因为它们既是纪念，也是表号。

## 纪念

节期最初是为了纪念古以色列人所经历的事件。因此，

- **逾越节**纪念在埃及的最后一夜与以色列人蒙拯救脱离法老。
- **除酵节**纪念他们离开埃及时所有的简单食物。
- **五旬节**纪念上帝和祂的儿子降临在西乃山。

秋季的节期与出埃及那年的已知事件没有太明显的联系。赎罪的第一天是在那个秋季吗？十天前吹角了吗？旷野的圣所必须首先建成。圣所能按时建成吗？摩西在山上呆了 80 天，而五旬节

和赎罪日之间仅有约 130 天。摩西当然需要监督这项工作。圣经没有记载圣所是在哪一年的具体哪个时间建的。我们还必须考虑到拜金牛犊的背道，以及从以色列移走圣所，都会阻碍他们的前进。这会对他们敬拜耶和華产生任何影响吗？

住棚节纪念在旷野生活四十年间居住帐篷的生活。但那是他们一离开埃及时就开始的，或者说至少从他们首次在以琳安营时就开始的。后来，它又与小麦秋收连在了一起，但那要直到他们在迦南定居时才能开始。春季摇捆需要收割成熟的大麦——而这在旷野期间从未发生过的事。

没有任何适当的纪念性事件可以与秋季的表号联系在一起。

表号

节期也既是纪念性，又是预表性的。

除了纪念过去的历史事件之外，它们还是未来应验之事的序幕。春季节期预表了即将来临之弥赛亚的死亡、埋葬、复活和就职典礼，在天上圣所的至圣所做大祭司。秋季节期则预表基督在至圣所中的最后工作及其复临来收割世界。

逾越节

**“逾越节是一个纪念，也是一个预表，不但指明以前上帝拯救以色列人脱离埃及，也是预指基督所要成就更大的拯救，就是祂使祂的子民从罪恶的捆绑之中得到自由。”——《先祖与先知》，第 277 页，第 1 段**

当逾越节的表号遇到了实体，即上帝的羔羊耶稣的死，就不再需要献动物为祭了。“一七之内”，祂必使“祭祀与供献止息”（但 9:27）。

继续献祭就是轻视基督的牺牲。

**“继续这些仪式就是在侮辱耶和華。我们不能只在圣餐中吃基督的肉、喝基督的血，而是要每日通过领受祂的**

**圣言，遵行祂的旨意来吃生命的粮，以满足心灵的饥渴。”——《评论与通讯》，1898年6月14日**

继续用羔羊献祭是对基督牺牲的公然漠视。献祭仪式要随着耶稣的死而终止。但在圣餐、洗礼和谦卑礼的仪式中，依然保留着对耶稣牺牲的纪念。圣餐礼也有程序和仪式，如果不考虑其真实含义，就会变得空洞而毫无意义。仅仅吃未发酵的饼，喝没有发酵的葡萄汁，而不“领受祂的话，遵行祂的旨意”，也是对耶和华的侮辱。

逾越节也是为了纪念《创世记》第15章中上帝与亚伯拉罕所立的约。以色列人就是在那一天出离埃及的。

**但是像天空中的星宿循着指定的轨道运行一样，上帝旨意的成全既不过急，也不迟延。古时上帝用大黑暗和冒烟的炉为表号，向亚伯拉罕启示以色列人在埃及为奴的事，并宣布他们寄居在异地的时间是四百年。祂说：“后来他们必带着许多财物，从那里出来”（创15:14）。法老倾其全国的势力来反抗这句话，也是徒然。正在上帝应许所指定的“那一天，耶和华的军队都从埃及地出来了”（出12:41）。照样，在天上的议会中，基督降生的时辰，也是曾经决定了的。时钟一指到那个时辰，耶稣就在伯利恒降生了。**

**——《历代愿望》，第32页，第1段**

这段话清楚表明：虽然在出离埃及时，“犹太人全国性的节日是要永远过去了”，但仍要纪念与亚伯拉罕所立的永约。第七日的安息日也是如此。在申5:15中，以色列人要以安息日来纪念他们脱离了全国性的奴役。此种特定的应用在十字架上已停止了，但之前在《出埃及记》第二十章中所说的对创造的纪念却依然存在。

## 无酵饼

无酵饼仍是圣餐的象征。逾越节的这部分仪式以一种**纪念和预表**的方式延续了下来。它指向了基督的无罪人生，也指向了祂赐给那些顺从圣灵之人得胜罪恶的应许。当他们与祂一同赴羔羊的婚宴时，基督就实现了祂所说不再吃无酵饼或喝葡萄汁，直到成就在祂父的国里的应许（路 22:16, 18; 26-29）。

逾越节一年只有一次，我们通常每年赴四次圣餐，但献祭制度至少要早晚献祭，现已被早晚礼拜所代替——至少应该如此。我们必须守这些时间为早晚的圣会吗？若不守的话，我们就错失一个很重要的祝福。

## 五旬节

我们仍然仰望晚雨圣灵的最后沛降，那时，五旬节才会真正来到。

*“这样的画面将以更大的能力重演。五旬节圣灵的沛降乃是早雨，但晚雨的下降将更加丰盛。圣灵正等着我们去祈求和领受。基督将藉着圣灵的能力再度丰丰富富地展现出来。”——《基督比喻实训》，第 121 页，第 1 段*

*“我们当中任何人若在品格上仍有一点污点，就决不能受上帝的印记。那补救自己品格上的瑕疵，洁净灵宫中的每一污秽的工作，是留给我们自己去做的。这样，晚雨就必降在我们身上，犹如早雨在五旬节降于门徒们身上一样了。”——《基督徒经验与教训》，第 189 页，第 2 段*

正是在五旬节后，彼得说：“所以，你们当悔改归正，使你们的罪得以涂抹，这样，那安舒的日子就必从主面前来到；主也必差遣所预定给你们的基督耶稣降临”（徒 3:19, 20）。他指望将来主会借着所差遣的耶稣显现出来，成为安舒的日子，即晚雨。

晚雨真地会在五旬节那天沛降吗？我们无法确定，但有可能。我们不想错过。到目前为止，五个事件都已在指定的日子应验了：

1. 基督死于逾越节；
2. 祂在坟墓中安息，未见朽坏，如除酵节头一日从天而降的真粮一样；
1. 祂在摇捆节那天从坟墓里复活（不是节期，但是指定的时间）；
2. 祂在五旬节降下圣灵的恩赐；并且
3. 在赎罪日那天，进入至圣所，成为我们的大祭司，为我们开始审判的工作。

倘若晚雨真地会在五旬节沛降，就会是怀爱伦所说的“重演”。逾越节的经验会重演吗？

当然并不是基督的死要重演，而是预言了一个死刑令。恩典的门会在一个指定的时间关闭吗？对此，我没有证据。似乎这件事会发生在基督结束在至圣所中的代求时，或许与赎罪日有关，但那“日”的事件并未结束，要直等到归给阿撒泻勒的羊被送到旷野里。那会是千禧年间撒但的单独拘禁吗？抑或是千禧年结束时的白色大宝座最终要结束赎罪日？这些都是尚未解决的问题。

### 吹角节

现在我们来到了秋季的节期及其预表的应验。如果春季节期“不但在事实上，而且也在时间上应验了”（《善恶之争》，第399页，第2段），那么，我们也应指望秋季节期也是如此，尽管它们与春季节期之间正好相隔37个禧年。对我来说，基督升天**开始**其圣所服务与祂在至圣所里**开始**工作之间正好间隔37个禧年（ $37 \times 49 = 1813 + 31 \text{ a. d.} = 1844$ ）有力地证明：至少《但以理书》第八章中2300日预言结束的年数是确定的。

但是在1844年，唯一在指定时间发生的事件乃是赎罪日。也许1813年的间隔使最后原型之间的时间间隔相应拉长了。时间会

拉长多久？在确定了七月初十的确切时间后，我们能在那里找到那个月的第一天呢？

1844 年赎罪日十天（即预言中的十年）前 1833 年的吹角节，威廉·米勒耳得到了传道证书。如果这就是一日顶一年的拉长的话，那么我们也应指望此种模式会延续至原型的住棚节，即在 1844 年五年后的 1849 年应验。但基督并未在那年手拿镰刀来收割世界。从那以后也没有来。时至今日，我们已有了近 170 年的间隔。

如果 170 年相当于 5 天的话（假设基督会在几个月后复临），那么吹角节的原型就应在 1844 年的 340 年前（吹角节当天）应验，即 1504 年。那一年找不到任何吹角所预表的事件。或者是 1492 年或 1517 年？新大陆的发现无疑成为了全球新闻。路德的九十五条登上了报纸头条。但现在我们寻找的是历史，而非圣经。

基督复临时，表号为何不能应验在实际的时间上，像基督第一次降临时那样呢？这是个很好的问题。我们尚没有合适的答案。但有些人蒙引导，指望着那个节期将来的应验。那是否会让 1844 年 10 月 22 日变为无效了呢？如果像五旬节的应许一样可以多次、重复应验的话，就不会了。或许 1844 年标志着天上赎罪日的开始，而将来的赎罪日则标志着至圣所服务的结束与启 22:11 的宣告。最后的吹角、赎罪日和住棚节是否可能在 15 天内全部发生呢？这是我们要思考的事。

### 住棚节

*“住棚节不但是纪念过去的事，而也是预表将来的事。它不但回忆过去在旷野的寄居，而也是作为收割节庆祝全世界果实的收藏，预指最后收割的大日；那时，庄稼的主要差派收割的人把稗子捆成捆用火焚烧，把麦子收在仓里。”——《先祖与先知》，第 541 页，第 2 段*

收藏节是最后唯一一个尚未遇到实体的节期。它将在基督复临时应验。它当然并未在十字架上被废掉。它会是最后一个指定

的时间，标志着基督在云中手拿收割的镰刀复临吗？我不知道，但耶稣说：“要警醒预备。”要观察月朔，以知道七月何时来到；这或许就是警醒的一部分。很有可能。为以防万一，我认为我会多加留意。

## 11. 是上帝让这些节期止息的吗？

是，也不是。当以色列的北部支派从犹大和便雅悯中分裂出来时，耶罗波安就把秋季节期的时间从七月改到了八月，并在但和伯特利设立了替代性的崇拜中心，并供上了一对金牛犊。

王上 12:32 耶罗波安定八月十五日为节期，象在犹大的节期一样，自己上坛献祭。他在伯特利也这样向他所铸的牛犊献祭，又将立为邱坛的祭司安置在伯特利。<sup>33</sup>他在八月十五日，就是他私自所定的月日，为以色列人立作节期的日子，在伯特利上坛烧香。

对于北国以色列来说，“耶和华的节期”必定如先知何西阿所预言的那样都止息了。

“我也必使她的宴乐、节期、月朔、安息日，并她的一切大会都止息了”（何 2:11）。

用十分明确的言辞，耶和华将使“她的节期”都止息了（*hag-gath, ἑορτὰς* 七十士译本：*heortas*） 一年一次

“月朔”（*ἡ δα δα ἡ δα δα ἡ δα δα* *hō-dā-šhāh, νομηνίας*，七十士译本：*noumenias*） 一月一次

“安息日”（*šhab-bat-ti, σάββατα*，七十士译本：*sabbata*）并 一周一次

“她的一切大会”（*mo'ed, πανηγύρεις*，七十士译本：*panegureis*） 每天和上述全包括

何西阿生活在北国以色列；他蒙上帝指示，向任意妄为的列邦发出了预言。

“于是，何西阿去娶了滴拉音的女儿歌篾。这妇人怀孕，给他生了一个儿子。<sup>4</sup>耶和华对何西阿说：“给他起名叫耶斯列；因为再过片时，我必讨耶户家在耶斯列杀人流血的罪，也必使以色列家的国灭绝”（何 1:3, 4）。

公元前 722 年，北国支派被亚述所掳，再没有归回。130 年后，巴比伦掳走了南国犹大达 70 年之久。但犹大在以斯拉和尼希米的带领下恢复了节期，尤其是住棚节。

*“从掳到之地归回的全会众就搭棚，住在棚里。从嫩的儿子约书亚的时候直到这日，以色列人没有这样行。于是众人大大喜乐”（尼 8:17）。*

即使是希伯来人、犹太人和以色列百姓也数世纪没有守这些节期了。此后，它们被恢复了。正如古道在现今被修复了一样。

## 12. 有多少种律法？

在西奈山颁布律法四百多年前，耶和华对亚伯拉罕所说的话暗示那时已有很多种律法。

*“亚伯拉罕听从我的话，遵守我的吩咐和我的命令、律例、法度”（创26:5）。*

除了祂的律法之外，还有命令和律例。亚伯拉罕在敬拜创造天地的独一真神上、在营救罗得及其财物时尊重他人生命与财产上、在忠于撒拉，至死才分开——甚至听从了她提出有关夏甲的建议上、不贪恋平原的富饶城市上，遵守了十诫的原则。但亚伯拉罕遵守了哪些律例呢？他向麦基洗德献上什一，献祭给耶和华。他给自己、自己的儿子和家中所有的男丁都行了割礼。他甚至洗了来访陌生人的脚，拿洁净的肉和无酵饼给他们吃。

命令，律例和法度。这与在摩西五经中频繁出现的另一个组合相似，即诫命、律例和典章。

*申 4:13-14 他将所吩咐你们当守的约指示你们，就是十条诫，并将这诫写在两块石版上。<sup>14</sup> 那时耶和华又吩咐我将律例典章教训你们，使你们在所要过去得为业的地上遵行。*

*申 6:1 这是耶和华你们上帝所吩咐教训你们的诫命、律例、典章，使你们在所要过去得为业的地上遵行。*

*申 7:11 你要谨守遵行我今日所吩咐你的诫命、律例、典章。*

除了这三者之间的密切联系外，请注意诫命、律例、典章，三者都是上帝的，是祂的，都属于祂。

*申 6:17 要留意遵守耶和华你们上帝（英文作：祂）所吩咐的诫命、法度、（英文有“祂的”）律例。*

*申 11:1 你要爱耶和华你的上帝，常守祂的吩咐、律例、典章、诫命。*

申 26:16, 17 耶和華你的上帝今日吩咐你行這些律例、典章，所以你要盡心盡性謹守遵行。<sup>17</sup> 你今日認耶和華為你的上帝，應許遵行祂的道，謹守祂的律例、誡命、典章，聽從祂的話。

申 30:16 吩咐你愛耶和華你的上帝，遵行祂的道，謹守祂的誡命、律例、典章，使你可以存活，人數增多，耶和華你上帝就必在你所要進去得為業的地上賜福與你。

利 18:4-5 你們要遵我的典章，守我的律例，按此而行。我是耶和華你們的上帝。<sup>5</sup> 所以，你們要守我的律例典章；人若遵行，就必因此活着。我是耶和華。

但這些律例、典章和法度也被稱為摩西律法，因為這些是賜給摩西，又借他賜給以色列人的。

利 26:46 這些律例、典章和法度，是耶和華與以色列人在西乃山藉着摩西立的。

摩西是通道，律法是通过他賜下的。律例和典章是对十诫所表述之一般原则的详细例证、阐述与放大。照样，基督也来使律法为大（赛 42:21，英文为：放大），祂也在山上，将律法的细则教导百姓。

申 4:44, 45 摩西在以色列人面前所陈明的律法，<sup>45</sup> 就是摩西在以色列人出埃及后所传给他们的法度、律例、典章。

父的律法是通过上帝的儿子在西奈山上颁布的；祂是上帝的道。耶稣在约 12:49 中说：“因为我没有凭着自己讲，惟有差我来的父已经给我命令，叫我说什么，讲什么。”

誡命和律例是緊密相連的。

申 4:40 祂的律例、誡命……你要遵守。

申 6:2 好叫你和你子子孫孫一生敬畏耶和華你的上帝，謹守祂的一切律例誡命，就是我所吩咐你的。

申 27:10 所以要听从耶和华你上帝的话，遵行祂的诫命律例，就是我今日所吩咐你的。

申 28:15 你若不听从耶和华你上帝的话，不谨守遵行祂的一切诫命律例，就是我今日所吩咐你的，这以下的咒诅都必追随你，临到你身上。

申 30:9-10 你若听从耶和华你上帝的话，谨守这律法书上所写的诫命律例，又尽心尽性归向耶和华你的上帝……

律法书包括十诫和律例。当大卫把国位交给他儿子所罗门时，告诫他要“遵守耶和华你上帝所吩咐的，照着摩西律法上所写的行主的道，谨守祂的律例、诫命、典章、法度”（王上 2:3）。

申 17:18, 19 他[王]登了国位，就要将祭司利未人面前的这律法书，为自己抄录一本，<sup>19</sup>存在他那里，要平生诵读，好学习敬畏耶和华他的上帝，谨守遵行这律法书上的一切言语和这些律例。

律法书的副本包括“这律法”和“这些律例”。故此，十诫律法也包含在律法书中，供祭司和国王查阅与参考。原始的律法在约柜里。它没有被公开展出。如果十诫一直在约柜里的话，就没有人能知道其内容了。因此，律法书中有一份它的副本。

代下 34:14, 19, 21 “祭司希勒家偶然得了摩西所传耶和华的律法书……” “王[约西亚]听见律法上的话，就撕裂衣服。” “因我们列祖没有遵守耶和华的言语。”

在代下 17:9 中，约沙法派利未人“带着耶和华的律法书，走遍犹大各城教训百姓。”在尼 8:1 中，以斯拉在七月初一日（第 2 节，吹角节），“将耶和华藉摩西传给以色列人的律法书带来。”

第 8 节：“他们清清楚楚地念上帝的律法书”

第 9 节：“今日是耶和华你们上帝的圣日，不要悲哀哭泣。”

尼 8:18 “上帝的律法书。”

尼 9:3 “耶和华他们上帝的律法书”

这本书不仅仅是摩西律法。它还包括《出埃及记》第 20-23 章，其中包含十诫、律例和典章。

手上和额上的记号

**你们要将我的话存在心内，留在意中，系在手上为记号，戴在额上为经文（申 11:18）。**

这些话是什么意思？在手上和额上为记号。在《启示录》第十三章中，要在右手或额上受一个印记。在《启示录》第七章中，上帝的印记要盖在额上，第十四章中有父的名写在额上。《希伯来书》第八章重复了《耶利米书》第三十三章中新约的应许，即上帝应许要把祂的律法写在我们心上。

**申 31:9-11 摩西将这律法写出来，交给抬耶和华约柜的祭司利未子孙和以色列的众长老。<sup>10</sup> 摩西吩咐他们说：“每逢七年的末一年，就在豁免年的定期住棚节的时候，<sup>11</sup> 以色列众人来到耶和华你上帝所选择的地方朝见他。那时，你要在以色列众人面前将这律法念给他们听。**

在使徒时代，每周至少要宣读这律法的一部分：“因为自古以来，摩西的书在各城有人传讲，每逢安息日，在会堂里诵读”（徒 15:21）。

### 13. 什么律法在十字架上被废掉了呢？

保罗致以弗所人的书信或许给人留下了此种印象。

*“因祂使我们和睦（原文作：因他是我们的和睦），将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙；<sup>15</sup>而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下藉着自己造成一个新人，如此便成就了和睦”*  
*（弗 2:14, 15）。*

这句话听起来好像是基督以自己的身体废掉了那记在律法上的规条。

新国际版本

“以自己的肉身撤销律法的命令和规条”

新生命译本

“结束律法系统及其命令和规条”

英语标准译本

“废掉规条中规定的戒律“”

霍尔曼译本

“使规条中的律法失效”

亚兰文译本

“借祂的身体消除了仇恨及命令的律法”

上帝之道译本

“使摩西教训中的命令和要求终结”

杜埃-兰斯译本

“使律法上的规条无效”

“祂身体中的仇恨，规条中的命令”

这律法，无论指什么，都产生了仇恨和分离。当人在伊甸园犯罪时，人和上帝就立即分离了：亚当夏娃因惧怕而躲藏。但基督应许要叫女人的后裔和蛇的后裔彼此为仇（创 3:15）。仇恨就是敌意、憎恶、反抗、敌对和恶意。这是犹太人和外邦人之间的感受。他们也被一种仇恨分开了，那就是他们“中间隔断的墙”。

存在于他们之间的敌意，部分是包含在规条中特定命令所导致的。谁的规条？这个词在希腊文是 dogma，意思是法令或法规。Dogmas 可以是宗教法或民法，上帝规定的或人制定的。论到犹太律法时，耶稣说：“他们将人的吩咐当作道理教导人，所以拜我也是枉然”（太 15:9）。犹太人在上帝的一切律法、律例和典章上又添加了许多额外的规章制度，使之成为了一种负担。他们歧视那些污秽、不洁、未受割礼的外邦人，其反应便是偏见、敌意和仇恨。

犹太人称未受割礼的外邦人为狗。大卫在撒下 17:26, 43 中为歌利亚写下了此种碑文。未受割礼的男人不能守逾越节（出 12:48），也不能进入圣所（结 44:9）。在进迦南之前，约书亚再次给百姓行了割礼，因为在旷野漂流期间，他们都没有受过割礼（书 5:7）。彼得在耶路撒冷大会上提到了这件事，因为“有几个人从犹太[法律赛人的一个教派]下来，教训弟兄们说：‘你们若不按摩西的规条受割礼，就不能得救’”（徒 15:1, 5, 9）。他们建议未受割礼的外邦弟兄要受割礼。然后，彼得“站起来”为外邦人辩护，说上帝“并不分他们我们。”犹太人和外邦人之间没有区别吗？有什么区别？割礼。

彼得在第十节中问道：“现在为什么试探上帝，要把我们祖宗和我们所不能负的轭放在门徒的颈项上呢？”我们的祖宗在旷野期间并没有负割礼的轭。

因此，雅各总结到：“不可难为那归服上帝的外邦人”（让他们受割礼），只是要禁戒偶像、奸淫、吃血。但人仍需尊重摩西律法，因为每逢安息日，百姓仍在会堂诵读摩西律法（第 21 节）。

在十字架上不仅割礼的仇恨被废掉了，所有人与上帝之间的仇恨也被废掉了。“原来体贴肉体的，就是与上帝为仇”（罗 8:7）。

当上帝的羔羊基督死时，以自己的身体——最后的终极祭物——废掉了冤仇；祂结束了献祭制度、地上圣殿的服务和所有与献祭有关的程序、仪式和规则。

钉在十字架上

*“……涂抹了在律例上所写攻击我们，有碍于我们的字据，把他撤去，钉在十字架上”（西 2:14）。*

大多数基督教都把“律法上所写”的解释为上帝的律法被钉在了十字架上，因此，他们认为现在他们没有新约义务去遵守安息日与其余的十条诫命，也没有“持续的道德责任”去遵守每周的第七日为主的安息日了。

另一方面，遵守安息日的基督徒传统上认为道德律法与仪文律法之间是有区别的，而钉在十字架上的就是另一个律法，即“摩西律法”。因此，基督的死结束的是摩西律法中的“仪文的安息日”，而非十诫中的第七日安息日，因为他们认为有碍于我们的不是上帝律法，而是摩西律法。

攻击我们

究竟什么在攻击我们？有些人主张是“律法书”。由于以下经文，他们假定只有摩西律法才是攻击我们的：

申 31:25, 26 （摩西）就吩咐抬耶和華約櫃的利未人说：  
<sup>26</sup> “将这律法书放在耶和華你们上帝的约柜旁，可以在那里见证以色列人的不是。”

这是用来证明摩西律法攻击人，并把它与西 2:14 联系在一起的最著名的经文之一。但阅读其上下文，我们会发现，律法书不是攻击百姓，只是“证明”他们有罪。请注意第 28 节：

*“你们要将你们支派的众长老和官长都招聚了来，我好将这些话说与他们听，并呼天唤地见证他们的不是”  
(申 31:28)。*

律法书远没有“天地”更攻击我们。如果我和你一起去购物，临行前警告你不要偷东西，而你却偷了（正好被我看到了！）这就意味着我攻击你了吗？不，我只是证实你犯法了，我的证词将在法庭上作为对你不利的证据。请注意申 4:25, 26 中同样的观点：

*“你们在那地住久了，生子生孙，就雕刻偶像，仿佛什么形像，败坏自己，行耶和华你上帝眼中看为恶的事，惹他发怒。<sup>26</sup>我今日呼天唤地向你们作见证，你们必在过约但河得为业的地上速速灭尽！你们不能在那地上长久，必尽行除灭。”*

请再看申 30:19：

*“我今日呼天唤地向你作见证（或作：见证你们的不是）；我将生死、祸福陈明在你面前，所以你要拣选生命，使你和你的后裔都得存活。”*

天并非攻击我们，而是在看着我们的决定。

在律法上所写

对这段经文的第三种理解就是“涂抹了律法上所写”只是在重述之前第十三节中的那部分“赦免了你们一切过犯”，以此建立了这个重要的背景：“你们从前在过犯和未受割礼的肉体中死了，上帝赦免了你们一切过犯，便叫你们与基督一同活过来；”赦免了你们的过犯，罪孽。基督如何能赦免我们的罪？借着“祂被挂在木头上，亲身担当了我们的罪”（彼前 2:24），而将它们涂抹了。因此，被钉在十字架上的“律法上所写”的是罪债和肉体中产生的敌意。

除了雅各王钦定版中的“律法上所写”，其他译文还包括新国际版本的“法律债务的指控”，英语标准版的“债务记录”，新美国标准版的“债务凭证”，和简明英语的亚兰文圣经的“我们的债务账单”。这些都是在表达西 2:14 中的希腊短语 *cheirographon tois dogmasin*。

背景始于 2:12，保罗在这里讲到了“受洗与祂一同埋葬”。“埋葬”的结果就是复活得新生与罪得洁净。保罗在论到那洁净时用了两个平行的分词短语，第二个在重复第一个的想法。第一个短语是：“赦免了我们一切过犯”（第 13 节，修订标准版）。平行与重复的短语是：“撤去了有碍于我们的字据 [*cheirographon tois dogmasin*]”（第 14 节，新美国标准版）。这两个短语实质上是一回事，第二个只是在用不同的词语来重复祂赦免我们罪的意思。故此，赦免我们罪的结果就是撤去有碍于我们的字据。——威廉姆·理查森 (*William E. Richardson*)，安德烈大学，“安息日钉在十字架上了吗？”《传道者》杂志，1997 年 5 月

*Dogmasin*（教条、法律、法令、条例、法规皆源于这个词）是很容易理解的。城市有条例，地方法律规范停车，乱扔垃圾，游荡，乞讨等。与每条法令相联的是对违法的惩罚。这封书信中的 *Cheirographon* 在新约中只出现过一次。雅各王钦定版的直译是“写”。但写的什么？在其他希腊文献中，这个词也出现在法律、法庭的场景中，所列出的对被告的指控文件被称为 *cheirographon*，供原告在法庭中 (*tou mesou*) 展示。当保罗说基督把字据 (*cheirographon*) 从中 (*tou mesou*) 撤去，拆毁了中间隔断的墙时，使用了第二个法律术语。

那控告弟兄的撒但指着我们的负债凭证，但我们在父那里的中保说：“主责备你吧！”基督就删除了那记录。

“你们要脱去他污秽的衣服”（亚 3:2, 4）。祂就把它拿走了。“我使你脱离罪孽，要给你穿上华美的衣服。”

因此，就在下一节经文说，基督“既将一切执政的、掌权的掳来，明显给众人看，就仗着十字架夸胜”（西 2:15）。基督通过掳来“执政的，掌权的，管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔”（弗 6:12）的控告而废了它们。案件中的证据已被移除，我们的控告者手中没有任何可以定我们罪的证据了。“如今，那些在基督耶稣里的就不定罪了”（罗 8:1）。

## 涂抹

耶稣借着死在十字架上而涂抹了我们的罪，祂在那里赢得了“赦免我们的罪，洗净我们一切的不义”（约一 1:9）的权利。那时，上帝的儿子“按你的慈爱怜恤我”，“涂抹我的过犯”，“涂抹我一切的罪孽”（诗 51:1,9）。就在这时，“我涂抹了你的过犯，象厚云消散；我涂抹了你的罪恶，如薄云灭没”（赛 44:22）。这是第一次涂抹我们的罪。但当我们的“罪得以涂抹，这样，那安舒的日子就必从主面前来到；主也必差遣……基督耶稣降临”（徒 3:19,20）时，会有最终的涂抹。这个时间要在将来天上至圣所最后赎罪期间来到。赎罪日的这方面仍是将来美事的影儿。

因此，基督除去的不是 *dogmasin*，即教条、规条、律法，而是 *cheirographon*，即控告的记录，借着承担我们的债，“使那无罪（无罪：原文作不知罪）的，替我们成为罪”（林后 5:21）。祂除去了我们罪恶的全部详细记录——地点，日期和时间，证人证言——并涂抹了它们，清除了我们的债，把它撤去了。祂是怎么做到的呢？借着把我们的债和罪担在自己身上。被钉在木头上的不是律法，而是耶稣。在十字架上终止的只有献祭的律法。

保罗在致腓利门的书信中表达过此种观点。他说：“我必偿还。这是我保罗亲笔写的”（门 18,19）。腓利门是歌罗西教会信徒。保罗不会涂抹答应还款的字据，而是要通过偿还债务来涂抹它。

## 在十字架上终结

正如我们已经提过的，献祭和所有与之相关的礼仪、规则和仪式确实已在十字架上终结了。不再有地上的祭司，不再有圣殿崇祀，不再有圣殿！但所有的摩西律法都在十字架上终结了吗？没有。我们仍然承认并使用利未记的健康律法、什一、从日落到次日日落遵守安息日等等。

再者，接受基督亲自赐给摩西的律例、典章和命令被钉在十字架上，就意味着它们是“攻击我们”“有碍于我们的”，而上帝儿子给祂百姓的就是咒诅而非祝福了。

《歌罗西书》第二章的背景是强加的人为的制度和规条。《歌罗西书》第二章中出现过六次“人”字：

2:4 “我说这话，免得有人用花言巧语迷惑你们。”

2:8 “你们要谨慎，恐怕有人用他的理学和虚空的妄言，……乃照人间的遗传和世上的小学就把你们掳去。”

2:16 “都不可让人论断你们”

2:18 “不可让人欺骗你（英文直译）”

2:20-22 “为什么……服从那‘不可拿、不可尝、不可摸’等类的规条呢？这都是照人所吩咐、所教导的。”

耶和华的节期不是人的命令和教训。

饮食律法和什一不是人的命令。那么，为什么保罗还把饮食、节期、月朔和安息日列为论断的对象呢？让我们来看一下保罗给出的列表。

### 饮食

首先，翻译为“饮食”的希腊词语是 *brosis* 和 *posis*。这很容易让人想到它们是在基督死时终止的摩西律法中与献祭有关的饮食。但在七十士译本或新约圣经中，这些希腊词语从未被用于与献祭有关的饮食上。实际上，素祭的专业术语是 *thusia*,

*spendo* 这个术语是“奠祭”的意思。如果保罗的意思是要指素祭和奠祭，他就会用这两个词。

再者，这两个词有动词结尾，应被译为“eating and drinking”（即吃喝的动名词形式）。

因此，它们指的不是摩西律法中的仪式，而是**某些假教师提倡的禁止各种属世享乐的禁令**。他们向歌罗西信徒提倡要“自表谦卑，苦待己身”，说：“不可拿、不可尝、不可摸”（第18, 20, 21 和 23 节）。剥夺自己的食物和水或许会显得虔诚，但实际上却没有任何属灵价值。但愿没有人会因你在节期、月朔或安息日时聚会而论断你。

节期，月朔，安息日

第十六节中的“节期、月朔、安息日” (*heortes, noumenias, sabbaton*) **在新约圣经中从未出现过**，只在七十士译本中出现过五次(代下 2:4; 31:3; 尼 10:33; 结 45:17; 何 2:11)。每次指的都是安息日（一周一次）、月朔（一月一次）和指定的节期（一年一次）。有时其顺序会颠倒，但每次“月朔”都在中间，从而形成了从周到年或从年到周的**逻辑顺序**。这暗示着这是在描述每周的安息日。

主张这些是仪文的安息日（一年一度节期的一部分）就使保罗的重复毫无意义：“或节期/仪文安息日、月朔、安息日（仪文安息日），都不可让人论断你们”，“这句话既不合逻辑又不可能。”——威廉姆·理查森 (William E. Richardson)，《传道者》杂志，1997 年 5 月

有人主张，这里复数形式的安息日 (*sabbaton*) 表明它指的不是每周的安息日。但这个复数形式曾多次用来指每周的安息日，只在次要意义上才是一周七天的意思。

例如，在可 15:42 中可以看到这个复数形式 *sabbaton*。

“这是预备日，就是安息日 [*sabbaton*] 的前一日”，也就是每个安息日的前一日。路 4:16：“在安息日 [*sabbaton*]，照祂平

常的规矩进了会堂”，也就是在每个安息日。这些复数表示每周安息日的循环性质。

但在太 28:1 中，这个复数的用法很有趣：“安息日 [*sabbaton*] 将尽，七日 [*sabbaton*] 的头一日”，也就是说每个安息日之后的头一日。第二次出现的复数形式体现了其典型的“每个安息日”的意思，但第一个 *sabbaton* 应指那个特定的安息日，然而还是复数形式。为什么？因为在同一天有两个安息日：每周第七日的安息日和除酵节第一日，即与节期有关的七个一年一度的安息日中的一个。约 19:31 称那个安息日为“大日”。

徒 13:14：“他们离了别加往前行，来到彼西底的安提阿，在安息日 [*sabbaton*] 进会堂坐下。”这里为什么是复数？这里讲的是：在一个特定的安息日，使徒们拜访了安提阿会堂，并受邀请道。或者这是他们在那地会堂度过的几个安息日中的第一个，或许这是另一个每周的安息日和一年一度的安息日重合的日子。

因此，虽然很明显保罗所说不要让人论断我们的事中包含第七日的安息日，但很确实的是这些不是钉在十字架上或涂抹掉或被撤去的。

不可让人论断你们

是谁在论断？犹太人 or 外邦人？

教会内 or 教会外的人？

这封信中，保罗最关心的是虚假、没有基督的教导。在其信息中占主导地位、唯一不断重复的主题就是在歌罗西人中盛行的异端——认为耶稣很贫穷。在整本新约圣经中有关基督神性的最强烈的言辞就在这封信里。

上帝的爱子(1:13)是那不能看见之上帝的像(15 节)，即创造天地万物之上帝的像(16 节)。祂在一切被造的以先(15 节)，因为祂在万有之先，万有也靠祂而立(17 节)。祂是教会全体之首，是元始，是从死里首先复生的，在凡事上居首位(18 节)，因为父喜欢一叫切的丰盛在祂里面居住(19 节)。上帝本性一切的丰盛都有

形有体地居住在祂里面(2:9)，因为祂是各样执政掌权者的元首(10节)，坐在上帝的右边(3:1)。

确实有些“受割礼的”犹太主义者试图把他们的习俗强加在外邦人身上。他们对耶稣也是如此，控告祂干犯了他们安息日的规矩，忽视了他们仪式上的洗手要求。但还有些人用“智慧委婉的言语”(林前 2:4)。“用理学和虚空的妄言”提倡“人间的遗传和世上的小学”(西 2:8)。之后，保罗在第 21-23 节中给出了这些理学、遗传和小学的例证：“不可拿、不可尝、不可摸”，“用私意崇拜”，“苦待己身”，不“满足肉体”。

这就很好地描述了诺斯底主义的特征，即禁欲主义，宣扬人类智慧胜过天生邪恶人体的教义。保罗反对此种虚空的哲学，指出“所积蓄的一切智慧知识”(西 2:3)都在父和基督里藏着；不是人的心，因为“我们是有基督的心了”(林前 2:16)。但这些表号、影儿和礼节岂不是在十字架上结束了吗？

*“这些教条和遗传成了他们明白和实行真宗教的障碍。及至那一位“实体”基督亲自来临，他们却没有看出祂正应验了他们的一切表号。他们拒绝了那预表的真体，而墨守自己的仪式和无用的礼节。上帝的儿子已经来了，他们却依然求神迹。”——《基督比喻实训》，第 34 页*

对于拒绝上帝儿子的犹太人来说，表号和仪式确实已经成为了无用的遗传。但对于那些信祂名、在所有这些影儿的应验和实体中看到祂的人来说，曾经的荣耀就变得更加荣耀了！应验不意味着废掉，而是要充满意义。故此，耶稣来不是要废掉，乃是要成全(太 5:19)，赋予其更丰富的含义，使律法为大、为尊(赛 42:21)。

*“当无罪的祭牲基督垂头死去，全能者看不见的手把圣殿的幔子撕为两半时，一条又新又活的路开通了。如今所有的人都可以靠着基督的功劳接近上帝。因为幔子已经撕裂，人类可以到上帝面前来。他们不再需要依靠祭*

司或献祭。”——《文稿》，1897年第148号，第7,8页，在《文稿发布》1，第111页，第4段中

地上的祭司和一切牺牲的祭礼在“祭祀与供献止息”（但9:27）时的“一七之内”中结束了。

“犹太人过去一向以上帝所命定给他们遵守的礼节自傲；许多已经悔改相信基督的犹太人仍觉得上帝既然曾一度清楚地指明希伯来人敬拜的方式，祂决不至再吩咐人改变其中任何一个条款。他们一定要将犹太人的律法和仪式并入基督教的礼节之中。他们的悟性太迟钝了，以致不能辨识一切牺牲的祭礼无非是预表上帝儿子的死，而且在祂死时，预表已经遇见实体，所以在祂死后，摩西所制定的礼节和仪式就不再生效了。”

——《使徒行述》，第189页，第3段

和一切牺牲的祭礼有关的礼节和仪式都不再生效了。上帝儿子的死使献祭制度止息了，但倾降五旬节圣灵、洁净我们的圣殿、住在我们里面这些基督的工作却并未停止。

“实际上这是所庆祝的最后一个逾越节，因为上帝的羔羊因世人的罪被杀时，预表就遇到了实体。可是在基督被钉时，象征便与实体会合，于是象征的制度就此止息。”——《使我认识祂》，1月11日

逾越节羔羊的宰杀因基督的十字架而停止了。

实际上是最后一个逾越节？因为上帝的羔羊仍在父的宝座前“像是被杀过的”（启5:6），所献上的不是羔羊的血，而是祂自己为我们流出的血。象征的制度已经止息了。那位曾死过，现在又活了，直活到永永远远的真羔羊现今是我们的逾越节；因此，愿我们用诚实真正的无酵饼来守节（林前5:7,8）。

“我们的主与祂的门徒一起过最后的逾越节时，设立了圣餐礼以取代逾越节，为的是纪念祂的死。不需要再守逾越节了，因为祂这个伟大的真实羔羊，已经预备好为

世界的罪而牺牲。”——《青年导报》，1873年5月1日，第12段

取代了象征性的逾越节羔羊，我们现今有了真实的羔羊。

然而，逾越节从埃及拯救出来的意义依然存在于纪念基督的死中，与此同时，也存在于基督作为上帝的羔羊为我们而死，救我们脱离罪中。逾越节的意义还存在于纪念在《创世记》第十五章上帝与亚伯拉罕立的约中。

**有一种律法已经废去，是基督所“撤去、钉在十字架上”的（西 2: 14）。保罗称之为“记在律法上的规条”（弗 2:14）。这是仪文律法，由上帝通过摩西颁布，连同它的献祭和条例，是对希伯来人的约束，直到基督受死时预表遇见真体。祂是上帝的羔羊，除去世人罪孽的。那时，一切祭祀及其礼节都要废除。保罗和其他使徒努力证明这一点，坚决抵制那些宣扬基督徒应该遵守仪文律法的犹太教师。——《圣经回声》，1894年4月16日，第2段**

仪文律法涉及到了祭祀和与之相关的条例（律法）。毫无疑问，祭祀与供献（关于献祭流血的条例）已经止息并被废除了。

## 14. 节期的影儿或表号因实体而停止了么？

### 影儿和实体

解决西 2:16 不是要试图为安息日的复数解释辩护，以把每周第七日的安息日排除在保罗的列表外。问题在于对基督身体的错误假定。雅各王钦定版中，“是”一字是后添上去的。不是“那形体却是基督”，实际上希腊文很简单，也更清晰，即“基督的身体”。

西 2:16 普遍被理解为：“节期、月朔、安息日都是后事的影儿，~~但~~那形体却是基督。”单单读这部分，就会认为希腊文的连词“*de*”把影儿和实体对立了起来。然而，希腊语“*de*”大多数情况下是“此外”的意思，表示扩展、阐述、放大。

所以，不可让人论断你们

(如何不让人论断你们?)

在饮食，或节期，

月朔，安息日：

(哪种?)

是后事的影儿；

此外，基督的身体。 moreover the body of Christ.

让我们一起来查考这两个独立的从属子句。

1. *副词从句*。他们怎样能不被论断？节期、月朔和安息日，所有这些（除了赎罪日）都是因“饮食”闻名的。这些是对过去事件的纪念活动和对将来应验之事的象征性的庆祝活动。
2. *形容词从句*。这些是哪种日子？
3. 他们~~是~~将来之事的影儿。它们的意义不但没有结束，反而~~是~~将来更美之事的预尝，以此证明影儿与实体并不是对立的。

当我们从第七日的安息日一直敬拜到末后的大日时，就向世界表明了我们所侍奉的是谁。我们注视磐石基督并通过圣所注目其行动的每一刻，都是地狱的门不能胜过我们的时刻。

“他[摩西]因着信，就守逾越节，行洒血的礼”（来 11:28）。他和所有以色列民那夜所做的都是凭着信心做的。他们把血涂在门框上，不是因为他们在“律法之下”，而是因为他们相信以色列的上帝，就是神迹般地保护他们免受埃及灾难的上帝。不相信耶和华指示的埃及人才是在律法之下并遭受其刑罚的人。

禁欲的诺斯底人因基督徒聚餐、掰饼、一同吃喝、一周一次、一月一次、一年一次地聚在一起而指责他们，因为诺斯底人相信孤立、独处和缺乏。

保罗说：

不可让人在吃喝上论断你们；不可让人因你们共享节期与安息日而论断你们。这些事是影儿，要把我们与基督的身体和将来的事实连在一起；将来圣徒每个月都要在生命树下聚集，吃其上的果子，并敬拜上帝和羔羊（启 22:2）。

保罗没有说，十字架约三十年后，它们还是影儿，

而是说它们仍是将来之事的影儿。影儿与实体并非对立，而是依靠于源头。它们都谈到了祂；祂满足了所有的预表。圣所中的每个物件都预表了上帝的儿子。每个节期都在提醒我们祂所做的、祂正在做的与祂很快要成就的！

旧约和新约

理解律法的一个根本问题来自于对旧约和新约之间关系的理解。许多基督徒将旧约和新约进行对比，如律法与恩典，甚至行为与信心一样。在这个框架中，基督被置于摩西的对立面，以暗示基督取代了摩西。然而，圣经清楚地指出，基督来成全了律法，并使律法为大（太 5:18；赛 42:21）。

约 5:46, 47 “你们如果信摩西，也必信我，因为他书上有指着我的话。47 你们若不信他的书，怎能信我的话呢？”

耶稣说，摩西写到了祂。摩西蒙赐予了一个根本，基督要来之使之为大，并结出丰盛的果实。因此，基督并非与摩西相对立，而是完全体现了写在律法和先知书上的一切。

“律法是福音的体现，福音是律法的说明。律法是根本，福音是它所开芬芳的花朵和所结的果实。”——《基督比喻实训》，第 128 页

这种认识上的转变可以从耶稣的话中反映出来：

约 1:17 “律法本是藉着摩西传的；（但）恩典和真理都是由耶稣基督来的。”

后添上去的“但”一词体现了摩西与基督之间的关系。这就表明了二者的对立。然而，此种对比实则是在放大摩西所写的。我们可以很容易地用“并且”一词来制造一种思想的放大：

约 1:17 “律法本是藉着摩西传的；（并且）恩典和真理都是由耶稣基督来的。”

对律法与福音的关系有了正确理解，许多所谓的难以就迎刃而解了。

道路在圣所中

知道十字架上留下了什么，停止了什么的最简单的方法就是去看圣所。

启 11:1-2 “有一根苇子赐给我，当作量度的杖；且有话说：“起来！将上帝的殿和祭坛，并在殿中礼拜的人都量一量。2 只是殿外的院子要留下不用量，因为这是给了外邦人的；他们要践踏圣城四十二个月。”

上帝的子民要量圣殿、祭坛和在殿中敬拜的人。但院子要留下不用量。这就意味着院子中的祭祀与供献和洗濯要排除在外，但圣所和至圣所中的物件要留下。摩西律法被保存在哪里？不是在院子里，而是在至圣所里。知道至圣所的事工尤其适用于 1844 年及以后的时间，而且摩西律法也在至圣所中，岂不表明在至圣所服侍期间，律例和典章也要被写在人心上吗？

## 15. 基督徒现今应该遵守节期吗？

许多基督徒已经如此行了。他们守圣诞节、复活节、圣瓦伦丁节，万圣节前夜。有些人庆祝四旬斋、耶稣升天节和降临节。还有人庆祝圣诞十二日，东方三博士崇拜，圣帕特里克节，圣母玛利亚节，也就是新年，无玷圣婴受孕日，圣灰星期三，圣枝主日，耶稣受难日，五旬节星期日，三位一体星期日和基督圣体节。但这些在圣经中根本没有提到过。圣经中提到的节期属于律例、戒律和要求，还是属于表号？它们似乎是包括在律例中的定例。

*“你们要守**无酵节**，因为我正当这日把你们的军队从埃及地领出来。所以，你们要守这日，作为世代永远的定例”（出 12:17）。*

“世代永远的定例”既适用于第七日的安息日，也适用于一年一度的耶和华的节期。二者都使用了“世代”这个词。

耶和华的安息日

*“你们务要守我的安息日；因为这是你我之间**世世代代的证据……**”*

*“六日要做工，但第七日是安息圣日，是向耶和華守为圣的。”*

*“故此，以色列人要**世世代代守安息日为永远的约**”（出 31:13, 15, 16）。*

上帝的安息日要在手上和额上为记号。

*“这要在你手上作记号，在你额上作纪念，使耶和華的律法常在你口中，因为耶和華曾用大能的手将你从埃及领出来。<sup>10</sup>所以你每年要按着日期守这例”（出 13:9, 10）。*

这个条例是除酵节。这两节经文之前的三节经文证明了这点：

*“你要吃无酵饼七日，到第七日要向耶和華守节。<sup>7</sup>这七日之久，要吃无酵饼；在你四境之内不可见有酵的饼，也不可见发酵的物。<sup>8</sup>当那日，你要告诉你的儿子说：‘这是因耶和華在我出埃及的时候为我所行的事’”*  
(出 13:6-8)。

那些拜兽和兽像的人将在额上或手上受印记(启 14:9)；那些拜父和父的像的人，将在额上受印记——将有父的名在他们额上(启 14:1)，耶稣的“新名”写在他们上面(启 3:12)。

### 耶和華的节期

如每周的安息日一样，上帝也命令人要“世世代代”遵守节期及其一年一度的安息日，并被称为定例和律例。

*出 12:14 逾越节：“守为耶和華的节，作为你们世世代代永远的定例。”*

*出 12:17 无酵节：“作为世世代代永远的定例。”*

*利 23:14 “这在你们一切的住处作为世世代代永远的定例。”*

*利 23:21 五旬节：“这在你们一切的住处作为世世代代永远的定例。”*

*利 23:31 赎罪日：“这在你们一切的住处作为世世代代永远的定例。”*

虽然我们知道，“永远”可能是“只持续到某件事物仍存在之时”，“受痛苦的烟往上冒，直到永永远远”这种经文就应如此理解，但我们在把这一点有选择性地应用于属于上帝的事情上时，必须十分谨慎。圣经使用了要持续到永远的言语来形容耶和華的节期、耶和華的安息日和耶和華的逾越节，与祂的安息日、祂的律例和典章一样(利 23:2-5, 37, 38；结 20:11-13, 18-20)。

足以确定的是，直到今天，我们在赴圣餐时仍吃无酵饼。至少如基督所指示的那样使这个象征持续了下去。

### 耶稣遵守节期

“这事以后，到了犹太人的一个节期，耶稣就上耶路撒冷去”（约 5:1）。

“但祂弟兄上去以后，祂也上去过节，不是明去，似乎是暗去的”（约 7:10）。

按照犹太人的风俗，十二岁是儿童和青年的分界线。希伯来的男孩年满十二岁，就称为律法之子，也称为上帝的儿子。他就有特别的机会领受宗教教训，并有义务参加神圣的节期和仪式。耶稣在童年时赴耶路撒冷守逾越节，正是遵照这个规矩。约瑟和马利亚像一般虔诚的以色列人一样，每年上耶路撒冷去守逾越节。当耶稣到达规定的年纪时，他们就带着祂同去。

——《历代愿望》，第八章，第1段

### 保罗遵守节期

“所以，我们守这节不可用旧酵，也不可用恶毒（或作：阴毒）、邪恶的酵，只用诚实真正的无酵饼”（林前 5:8）。

在《使徒行传》第十八章中，保罗在哥林多住了一年半。“每逢安息日，保罗在会堂里辩论，劝化犹太人和希利尼人”耶稣是基督。守安息日的人用这段经文作为重要的证据，证明保罗基督死在十字架上后仍在第七日敬拜，以此表明十诫的永恒性与使徒在新约时代仍遵守安息日。

这一章也被用来证明保罗有时不守一年一度的节期，因为他在哥林多住了一年多，没有提到他守任何指定的节期；事实上，当犹太人在耶路撒冷守所有的节期时，他并不在那里。

但保罗并非总是在耶路撒冷守这些节期。在离开哥林多时，他说：“我必须想方设法在耶路撒冷守这节”（译者注：这部分是中文未翻译出来的部分，徒 18:21）。然而，由于得知犹太人要暗杀他的计划（徒 20:3, 16），他便改变了路线，经过马其顿，在腓立比与归主的外邦人守了逾越节和“除酵的日子”。从那里，“他急忙前走，巴不得赶五旬节能到耶路撒冷”（徒 20:16）。不但保罗想在耶路撒冷过逾越节，与他的犹太同胞见面，就连他的仇敌也想要在那，好取他的性命。故此，他改变了路线，计划到五旬节时再去耶路撒冷。但即或没有在耶路撒冷，他仍守了逾越节。怀爱伦在《使徒行述》中这样说到：

*“保罗停在腓立比过逾越节。那时只有路加和他在一起，其他的同伴则先到特罗亚去等候他。腓立比人是保罗所引领悔改信主的人中最为亲爱最为真诚的，所以在这八天的节期中，他能平安快乐地与他们相交。”*

——《使徒行述》，第 390 页，第 4 段

保罗改变了路线，经过马其顿，停在腓立比过逾越节。腓立比人是保罗引领悔改信主的外邦人。他没有理由与悔改信主的外邦人一切守逾越节；他们不是他的犹太同胞，他们已经是基督徒了。如果逾越节是保罗告诉犹太人外邦弟兄不必遵守的礼节之一，他为何还要守逾越节呢？他与他们守节八天。为何不只守几天，然后继续赶路呢？显然，他是在尊重这个被禁止之节期的全部时间，包括第八天的最后一个安息日。

早期基督徒遵守节期

“因此，根据律法的惯例，约翰开始在正月十四日晚上守复活节（逾越节），无论这日落在安息日还是其他日子。”——《比得的伟大历史系列——英国人教会史》，华盛顿方形出版社，1968 年。

波吕克里特（Polycrates）：“所以我们守这日不偏邪，不增也不减，因为在小亚细亚，伟大的杰出人物已经睡了。当主从天上带着荣耀降临，来寻找所有圣徒的那日，他们必兴起。

这些人中有菲利普……和他的两个女儿……[第 507 页]。还有靠在主胸前的约翰……还有既是主教又是殉道者的士每拿的波利卡普和尤马尼亚的特雷西斯（*Thrasedas*）……[还有]萨格瑞斯（*Sagaris*）……帕披里乌斯（*Papirius*）……和梅利托（*Melito*）……所有这些都**根据福音**，在正月十四守逾越节，从未改变过，而是**遵循信仰的常规**。我波吕克里特，你们中最小的，根据我亲族的传统而生活，也效法他们中的一些人。因为我家族中有七个人是主教，我是第八个，当百姓除酵的日子，我的亲属们常遵守那日。弟兄们，我在主里已经活了六十五年，和来自各国的弟兄谈话，又研读了全部圣经，所以我不惧怕威吓，因为比我大的那位曾说：‘顺服上帝要强过顺服人。’”——《基督复临安息日会圣经注释》，卷九，第 362 页

请注意，他没有说：“根据传统守逾越节”，而是说“根据福音，在正月十四守逾越节。”

### 瓦典西人遵守节期

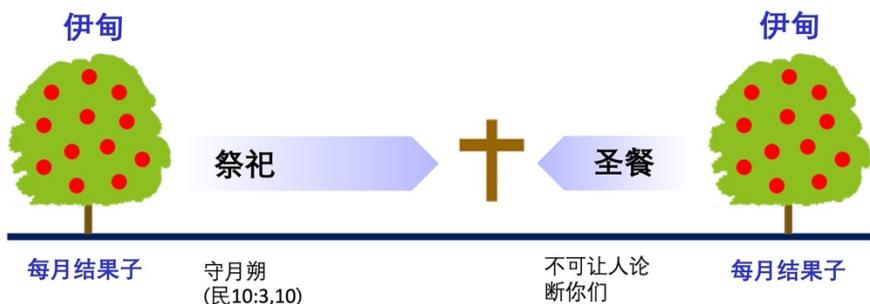
“天主教徒也花了很长时间试图假装这些人没有连续的历史，视他们为个别行为异常的人，在时间和空间上趋于一种特殊的异端犹太化思想……犹太人和天主教徒，东正教徒和新教徒都试图假装没有连续甚或长期存在的守安息日的教会。有一个不相信三位一体的遵守安息日的教会，自从使徒时代和新约教会一直遵守**节期**、食物的律法和其他旧约中**非祭祀性的律法**，以及新约圣经中基督的教训，乃是一种尴尬。”——编辑的前锋，《特兰西瓦尼亚守安息日的人》，撒母耳·科恩（Samuel Kohn）1998 年版，第 3 页

“高山峻岭的保障，向来是受逼迫者的避难所。那里也成了瓦典西人的栖身之地。在这里，真理的火炬得以在中世纪的黑暗时代中长明不灭。在这里，真理的见证人保持了亘古不变的信仰，竟达一千年之久。”

——《善恶之争》，第 65, 66 页

## 16. 我们在新天新地要遵守这些节期吗？

我们每个月都要吃生命树上的果子。每逢月朔，我们都要来在我们的创造主面前敬拜（赛 66:23）。



新地的生命树“每月都结果子”，人类堕落前在伊甸中应该也是如此。月朔与每周的安息日一样，过去一直被遵守，也会一直遵守下去。

“天使又指示我在城内街道当中一道生命水的河，明亮如水晶，从上帝和羔羊的宝座流出来。<sup>2</sup>在河这边与那边有生命树，结十二样（或作：回）果子，每月都结果子；树上的叶子乃为医治万民”（启 22:1, 2）。

“这会帮助地上的居民准备妥当，好进入那基督已去为凡爱祂之人所预备的住处。在那里，每逢月朔和安息日，他们都要在圣所中聚集，一同用最崇高的诗歌旋律，将颂赞感谢归与那坐在宝座上的，也归与羔羊，直到永永远远。”——《文稿》24, 1898年

在撒迦利亚描述了那些“来攻击耶路撒冷”之恶人的毁灭后，相对应的是《启示录》第二十章中聚集在歌革和玛各，去围攻圣城。

亚 14:16 说：

“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和華，并守住棚节。”

最后，耶稣亲自应许门徒的是：“我很愿意在受害以先和你们吃这逾越节的筵席。<sup>16</sup>我告诉你们，我不再吃这筵席，直到成就在上帝的国里。”<sup>17</sup>耶稣接过杯来，祝谢了，说：“你们拿这个，大家分着喝。<sup>18</sup>我告诉你们，从今以后，我不再喝这葡萄汁，直等上帝的国来到”（路 22:14-18）。

耶稣说，逾越节将在上帝的国中实现，那时，祂会“再吃”并“再喝这葡萄汁。”故此，在新地的背景中至少描写了两个节期，即七个一年一度圣会的第一个和最后一个。

## 附录 A

怀爱伦，《评论与通讯》，1875年5月6日

“上帝藉着**特别的训词**，说明人对上帝和同胞的本分，使以色列人清楚明白地知道祂的旨意。对上帝应得的崇拜下了清楚的定义。建立了一套特殊的**仪式和仪文制度**，这会确保上帝在祂的百姓中间得到纪念，从而**作为篱笆，保护十诫不受侵犯。**”——《评论与通讯》，1875年5月6日，第3段

上帝所特选的子民拥有**两套律法体系**，即**道德律法和仪文律法**。一套律法可以溯源至创造，用来纪念创造世界的永生上帝。其要求是针对全体人类，而且存到永远的。**另一套律法是由于人类违背了道德律法才制定的**，需要献上祭牲预表将来的救赎。**两者是泾渭分明的**。道德律法从创造的时候起就是上帝神圣计划的一个重要部分。它和祂自己一样是不变的。仪文律法的制定，是为了满足基督救赎人类计划的特殊旨意。设立**献祭的预表性制度**，是要让罪人看到**那伟大的牺牲基督**。但是犹太人因骄傲和罪孽而盲目，很少有人能看到祭牲的赎罪意义。当这些祭牲所预表的基督来了，他们却认不出来。**仪文律法是光荣的**。它是**耶稣基督与祂的父所商定的**，在拯救人类中起辅助作用。这个预表性制度的整个安排是以基督为基础的。亚当从无辜的祭牲身上，看到基督承担他违犯耶和華律法之罪的刑罚。

**预表的律法延伸到基督**。一切盼望和信心都集中于基督，直到预表在祂死的时候达到它的实体。规定了人对同胞的本分的**律例和典章充满了重要的指示**，定义和简化了**道德律法的原则**，目的是增加宗教知识，**保持上帝选民的独特性**，并使他们与拜偶像的列国分开。

关于**婚姻、继承和在彼此相待上严格公正的律例**，是独特而与其它各国的风俗习惯相反的，且是上帝精心设计的，**为要把祂的子民从其它各国分别出来**。在这个败坏的时代，在违背上帝的律法盛行、拜偶像达到可怕程度的时候，**为要保护上帝的子民不像不敬爱上帝的各国**，这些律例同样是必要的。如果古时的以色列

列人需要这种安全保证，我们就更需要它来保守我们不至因违背上帝律法的人而全然蒙羞了。人们的心是如此容易离开上帝，以致需要有约束和管教。

上帝对祂照着自己的形像所造的人类的爱，使祂舍了自己的儿子为人类的过犯受死，并且设立了**献祭制度来预表上帝儿子的完全奉献**，免得罪恶的增加导致人忘记上帝和所应许的救赎。

**基督是上帝所指派的**在摩西前面引路，在旷野中指引以色列人进入迦南地行程的那位**天上使者**。**基督给了摩西特别的指示**，要他传给以色列人。“弟兄们，我不愿意你们不晓得，我们的祖宗从前都在云下，都从海中经过，都在云里、海里受洗归了摩西；并且都吃了一样的灵食，也都喝了一样的灵水。所喝的，是出于随着他们的灵磐石；那磐石就是基督”（林前 10:1-4）。

“节期的末日，就是最大之日，耶稣站着高声说：‘人若渴了，可以到我这里来喝’”（约 7:37）。基督说出这些话，是因看见了犹太人举行纪念磐石出水的典礼。这个**纪念在旷野中使磐石出水**的活动，触动了上帝的儿子心中对他们暗昧悟性最温柔的怜悯和同情；因为他们不会看到祂所带给他们的光。**基督告诉他们，祂就是那磐石。我就是那活水**。你们的祖先喝了那随着他们的灵磐石。那磐石就是我自己。惟有藉着基督，希伯来人蒙恩得到特别的福气，就是他们不断地在领受的，尽管他们充满罪恶的怨言和反叛。”

由于人类不断地犯罪，上帝在西奈山赫赫威严之中**重申了道德律法**。**基督赐给摩西宗教的律例以管理日常生活**。这些戒律详细的阐述是为了**维护十诫**。它们不是象征性的规条，随着基督的死而取消。只要时间持续，这些戒律就对各世代的人都有约束力。它们通过道德律法的权威予以实施，同时又清楚地解释了道德律法。

基督为堕落的人类成了罪，亲自承担了罪人因违背上帝的律法而应承担的罪责。基督作为人类的代表站在人类家庭之首。祂亲自承担了世人的罪。祂以有罪肉身的形状在肉体里定了罪案。

祂承认犹太律法的要求，直到死时，那时预表遇到了实体。祂为那个麻风病人行奇事时，吩咐他去找祭司，按照摩西的律法献上礼物。从而认可了要求献祭的律法。

自称是圣经学生的基督徒比古以色列人更能充分理解他们必须遵守的礼仪条例的全部意义。他们如果确实是基督徒，就准备好承认这些预表性条例的神圣性和重要性，因为看到它们所代表之事件的成就。基督之死使基督徒对仪文制度有了正确的认识，并且解释了对犹太人来说依旧模糊不清的预言。摩西自己并没有制定律法。基督，就是上帝曾指定行在祂选民前面的那位使者，将保持信仰活泼和治理上帝百姓所必需的律例和典章赐给了摩西。基督徒们犯了一个可怕的错误，竟称这律法是严厉而专断的，然后将它与基督在地上服务时的福音和使命相对比，好像祂反对他们所称为摩西律法的公正训词似的。

耶和华的律法可以追溯到创造的时候，包括在两条大原则之中：“你要尽心，尽性，尽意，尽力爱主你的上帝。其次也相仿，就是要爱人如己。再没有比这两条诫命更大的了。”这两条伟大的原则包括：体现人对上帝之责任的头四条诫命，和体现人对同胞之责任的后六条诫命。这些原则在人堕落以后更加清楚地向人作了表述，并且措词来适应人堕落的智力状况。这是必要的，因为人被罪弄瞎了心眼。

上帝恩慈地讲了祂的律法，并亲自用指头将它写在石版上，在西奈与祂的百姓立了一个严肃的约。上帝承认他们为祂特选的子民，在万民之上。在旷野中行在摩西前面的基督，通过详细的训词使道德和宗教的原则更加清晰，明确了人对上帝和同胞的义务，为了保护生命，保护上帝的圣律法，使它不至于在一个背道的世界中被人彻底遗忘。

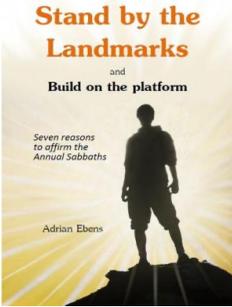
自称的基督徒如今喊叫说：**基督！基督是我们的义，但要远离律法。**他们说话行事好像基督对一个堕落的使命就是为了废除祂父的律法。难道不能直接这么做而不用让天父的独生爱子来到这个世界经受忧伤、贫困和十字架上可耻的死吗？牧师们讲道说，

赎罪使人有自由违背上帝的律法和犯罪，于是**赞美那在福音之下，藉着基督彰显出来的白白的恩典和怜悯，同时他们却藐视上帝的律法。**

他们丢弃律法的约束，他们放纵败坏的情欲和本心的冲动，然后在福音的怜悯和恩典中夸胜。基督对这种人说：“凡称呼我‘主啊，主啊’的人不能都进天国；**惟独遵行我天父旨意的人才能进去**”（太 7:21）。父的旨意是什么呢？**是我们遵守祂的诫命。基督为了执行祂父的旨意，才成了藉着摩西赐给上帝子民的律例典章的作者。那些颂扬基督却列阵反对那治理犹太教会的律法的基督徒，是叫基督列阵反对基督。**

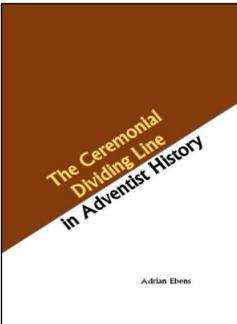
耶稣基督为救赎人类而舍命，从而揭开了帕子，让大光照亮以前的几百年历史，和**整个犹太教制度。没有基督的死，这一切制度就都失去了意义。犹太人既拒绝了基督，他们的整个宗教体系就变得不可靠、不清楚、和不确定的了。他们把预表性仪文，抬高到十诫律法的高度。十诫并不是影儿，而是与耶和华宝座一样持久的真实法规。基督的死褒扬了犹太人表号和条例的制度，证明它们是上帝所设立的，为了让祂子民的心中保持活泼的信心。**

与此主题相关的小册子，可在以下网站获取：  
talkingrocksabbathchapel.com and maranathamedia.com



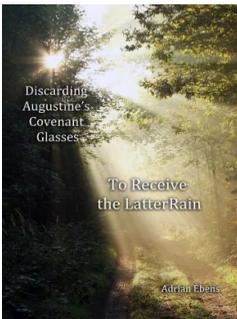
### 站在地标旁

复临运动乃建立在启 14:12 的基础上，即那些守上帝诫命和耶稣真道的人。从此基础上，这本小册子表明了与基督的义之理解的联系，即在顺服全部上帝诫命中表现出来的。



### 仪文的分界线

复临教会史中充满了对旧约何时、何地开始并结束其所有礼节和仪式这一问题的斗争与辩论。与他们出离的其他所有新教教会一样，复临信徒也渴望接受这个流行的概念，即所有古老与犹太的事物都要在耶稣死时终结。对于所有其他新教教会来说，第七日的安息日也包括在内，而新近被第四条诫命说服的复临信徒并不这样认为。道德律法是永恒的，而摩西律法是要钉在十字架上的。然而，什一、醉酒和不洁净的饮食呢？很快就会有越来越多的律例要跨越仪文的界限。于是就有了 1888 年的信息。其影响是无可否认的。必须要付出代价。战线已经画出，其余的就是历史了。



### 抛弃奥古斯丁的 约的镜子

知道奥古斯丁发展的约的体系如何使人无法通过 1888 年宣讲的最宝贵信息得到晚雨。

## 节期呢？

很好的问题。

这本小册子回答了下列问题：

我们现今需要遵守这些律例吗？

律例里包括什么？

节期包括道德原则吗？

遵守律例才能得救吗？

为什么只遵守部分律例，而非全部？

节期是献祭制度的一部分吗？

第七日的安息日是律例还是耶和华的节期？

有多少安息日？

何为安息日的福气？

为何遵守每周的安息日，而非其他安息日？

是上帝让这些节期止息的吗？

有多少律法？

有什么律法在十字架上被废掉了吗？

钉在十字架上的是什么？

节期的影儿或表号因实体而停止了吗？

基督徒现今应该遵守节期吗？

我们在新天新地要遵守这些节期吗？

澳大利亚印制

主必快来媒体

Maranathamedia.com

美国印制

Talking Rock Sabbath Chapel

1250 W. Price Creek Rd. Talking Rock, GA 30175

[www.TalkingRockSabbathChapel.com](http://www.TalkingRockSabbathChapel.com)

[info@TalkingRockSabbathChapel.com](mailto:info@TalkingRockSabbathChapel.com)

706-692-8954